

ترجمة العلامة المؤلف رضى الله عنه وتفعلاه

منقولة من تاريخ الجبرتي

في هذه السنة (أي سنة سبع ومائتين وألف) مات السيد الامام العارف
القطب عفيف الدين أبو السيادة عبد الله بن إبراهيم بن حسن بن محمد أمين
ابن علي ميرغني بن حسن بن ميرخورد بن حيدر بن حسن بن عبد الله بن علي
ابن حسن بن أحمد بن علي بن إبراهيم بن يحيى بن عيسى بن أبي بكر بن علي
ابن محمد بن اسمعيل بن ميرخورد البخاري بن عيسى بن علي بن عثمان بن علي
المتقي بن الحسن بن علي الهادي بن محمد الجواد الحسيني المتقي المكي الطائفي
الحنفى الملقب بالمحجوب ولبعكة وبه انشا وحضر في مباديه دروس بعض
علمائها كالشيخ التخلي وغيره واجتمع بقطب زمانه السيد يوسف المهدي
وكان انذاك السأ وحده في المعارف فاقسب اليه ولازمه حتى رقام وبعد
وفاته جذبته عناية الحق وأرته من المقامات ما لا عين رأت ولا أدن سمعت
ولا خطر على قلب بشر فحينئذ انقطعت الوسائل وسقطت الوسائل فكان
أوبى تلقيه من حضرة جده صلى الله عليه وسلم كما أشار الى ذلك شيخنا
السيد ميرنقى عندما اجتمع به بمكة في سنة ثلاث وستين ومائة وألف
وأطلعه على نسبه الشريف وأخرجه اليه من صندوق قال وطلبت منه
الاجازة واسناد كتب الحديث فقال عني عنه قال فعلت أنه أوبى المقام
ومدحه من جده عليه الصلاة والسلام وانتقل الى الطائف بأهله وعياله
في سنة ست وستين وشرق تلك المشاهد وما تزمه شهيرة ومفاخره كثيرة

وكراماته كالشمس في كبد السماء وكالبدر في غيب الظلمة وأحواله
في احتجابها عن الناس مشهورة وأخباره في زهده عن الدنيا على السنة
الناس مذكورة ومن مؤلفاته كتاب فرائض وواجبات الاسلام لعامة
المؤمنين وقد كتب على ظهرها بخطه الشريف

فروض الدين أنواع * وهذا الدر صافيا

فعض بنا جذفيا * وقل يا رب صافيا

وهذه النبذة بحسب في بابها جامعة مسائل العقائد والفقه وشرحها شيخنا
المذكور شرحا نفيسا ومنها سواد العين في شرف التفسيرين ولها قصة في
ضمنها كرامة قال في آخرها أنه فرغ من تأليفها في رجب سنة سبع وخمسين
ومائة وألف ومنها السهم الراض في فخر الرافض وهذه ألفها بعد
خروجه من مكة لقصة جرت بينه وبين أهلها في جمادى سنة ست وستين
ومائة وألف ومنها الفروع الجوهري في الأئمة الاثني عشرية ومنها
الدرة اليتيمة في بعض فضائل السيدة العظيمة ألفها في سنة أربع
وستين ومائة وألف وكتب بخطه الشريف على ظهرها

لله در مؤلف * درست به در در المالا

كم دره یت به * حتی آفاق لائی

یا رب فاعل مقامه * کالدی تاج العلا

ومن مؤلفاته الكوكب الناقب وشرحه وسماه ورفع الحاجب عن
الكوكب الناقب وله ديوانان متضمنان لشعره أحدهما المسمى بالعقد
المنظم على حروف المعجم والثاني عقد الجواهر في نظم المفاتيح ومنها
المعجم الوجيز في أحاديث النبي العزيز صلى الله عليه وسلم اختصره من

الجامع وذيله وكنوز الحقائق والبدر المنير وهو في أربعة كراريس وقد
شرح العلامة سميدي محمد الجوهري وقرأه دروساً ومنها شرح صيغة
القطب ابن مشيش عز وجل وهو من غرائب الكلام ومنها مشارق الأنوار
في الصلاة والسلام على النبي المختار اه أما الكرامة التي أشار إليها
العلامة الجبري فهي كما أفاده حضرة حفيد المؤلف حفظه الله أن الاستاذ
رضي الله عنه أقام الدليل في كتابه سواد العين على أن الشريف أفضل من
العالم فألف بعض العلماء كتاباً رد فيه على الاستاذ وسماه بياض العين
ونص فيه على أن العالم أفضل من الشريف فلما بلغ الاستاذ ذلك قال
بعضاً عينه في الحال كف بصرك الرجل وندم حيث لا ينفع الندم
وكم لهذا القطب من كرامات قد أشبهت المعجزات فمن ذلك ما ذكره
العلامة الشيخ تاج الدين في مناقب الاستاذ بعد ذكر نسبه على النمط
المذكور وذكر أن مؤلفاته تبلغ الثمانين من أهلها كان الاستاذ يهرم مسجده
بالطائف اشتبهت عليهم القبلة في وضع المحراب وطال بينهم الخلاف
حتى تفرق المهندسون على غير فائدة فنادى كبيرهم وأتموه وأوقفه فجاءه
القبلة وقال انظر فإذا هو يرى الكعبة المشرفة فقال له ضع المحراب مثل
هذا والحذر أن يشيع الخبر فلم يخبر بذلك إلا بعد وفاته رضي الله عنه
ومنها أنه لما كان يعمد داره التي كان ساكنها اختلف على المهندسين ميزاب
في سطح الدار فقال بعضهم فجعله متعرجاً وقال بعضهم غير ذلك وقالوا
لا يظهر ذلك إلا إذا جاءت الأمطار فرفع الاستاذ يده فحو السماء وقال الهى
سبب الأسباب وافتح لنا الباب وأرسل السحاب لترى الميزاب فوالله
ماتم الكلام حتى جاء الغمام وسكب المطر الغزير الذي رحمه به الخاص

والعام ومنها أنه كان ذات يوم بالسابع العصر في محفل عظيم فقال لبعض
الحاضرين اقرأ شيئا من كلام الله تعالى وكان ذلك الرجل ذا صوت حسن
فتلا قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما فحصل للاستاذ تجل عظيم حتى صار كل من
الحاضرين بهميم وسمع كل من القوم الاجار والاشجار والجدران تقول
سلاما سلاما سلاما وسمع لذلك زجل عظيم بصوت رخيم ومن جليل
كراماته أنه كان اذا مرض أحد بالطائف أو بالسلامة أتاه أهله يطلبون
منه الدواء فيعطيهم شيئا من الخبز فان أعطاهم قطعة أقل من القرص علموا
أن مريضهم ذلك يشفي باذن الله اشارة الى أنه لم يستوف رزقه فأجله باق
فيستشرون واذا أعطاهم قرصا كاملا علموا أنه حضر أجله واستوفى رزقه
فيياسون منه ويسألون له حسن الخاتمة وكل هذا العارف من انعامات
وتجذبات في الشدائد والكروب فما اذا مضى مكروب الا ونازل به المطاوب
ولا عا داه محجوب الا وكشف عنه بركته الخطوب وبالجملة فكل
ما ذكرته لك من مناقب هذا الاستاذ هو قطرة من بحر زخارفه حدث
ولاحرج ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم منحنا الله
من أسرارهِ ونفعنا ببركاته وأثامه وأفاض علينا من أنواره بجماء صفوته
ومختاره سيدنا محمد خاتم الرسل الكرام عليه وعلى آله وصحبه الصلاة
والسلام

كتاب

الايضاح المبين بشرح فرائض
الدين تأليف الامام العلامة العارف بربه الغنى
مولانا السيد عبد الله ميرغنى نفعنا به والمسلمين وحشرنا في
زمرته وزمرة جده صفوة المرسلين صلى الله عليه
وعلى آله وصحبه أجمعين آمين

(وقد كتب بخطه الشريف هذين البيتين)
فروض الدين أنواع وهذا الدرصاقها
فعض بناجذ فيها وقل يارب صاقها

﴿حقوق الطبع محفوظة لحضرة حفيد المؤلف والملتزم﴾

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣١٥

اهداءات ٢٠٠١

الشيخ محمد عبد الرحمن الخليلي



(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين حمدًا يوافي نعمه ويكافئ مزيده والشكر لله مولى
العالمين شكرًا يفضاهى الامه ويماثل عديده وأشرق الصلاة وأتم التسليم
على سيدنا محمد الرسول العظيم وعلى آله سفينة النجاء وصحبه نجوم
اقتداه وبدور النجاء وعلى الاتباع والاحباب والاشياع والاحزاب
وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن سيدنا محمد رسول الله عليه أفضل
صلاة الله وأكمل سلام الله (وبعد) فلما دار حيل الدنيا ورحل الخلق
الى القصيا ولم يبق من الدين الا اسمه ومن الشريع الا رسمه كما لا يخفى على
أولى الأبواب فضلا عن محاور كل كتاب خلا ما هو من وراء حجاب وضعت
الرسالة المسماة بفرائض الدين ليلزم الناس فرائضه وليدفعوا بها عوارضه
فان العوارض مفسدته والفرائض معصده واذا أتوا بالفروض فقد
صح المقروض والصحة هي المدار وعليها الدين يدار لكن لما كانت
المدار لا تكمل وتحسن وترين الابزادة النقل والخشب والجص والقوش
كذلك الدين يحتاج الى ذلك بزيادة واجباته وسننه ومنسوباته فلذلك
شرعت أتممها بشرح من شكلها خال عن الاستدلال الا في مسائل
التوحيد اذ يقل فيه التقليد بل لا يوجد الا في أبلد من كل بليد وأرجو
أن يكون الشرح واضحا ولكل ناظر مينا فاصحا لينتفع به كل مطالع

ويستفيد به كل مراجع وعلى الله التوفيق ويسده أزمنة كل دقيق
ولاحول ولا قوة الا به وأسأله تعالى أن يعتني من أخص أبوابه وهو باب
مجدوا له وأصحابه صلى الله وسلم عليهم أجمعين وسبحته (الايضاح المبين
في الكلام على فرائض الدين) فأقول وبحول الله أصول
(بسم الله الرحمن الرحيم) بدأ بها اقتداء بكتاب الله واتباعا لرسول الله إذ
قال صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم
فهو أثبت وفي رواية أقطع أي ذاهب البركة ومعنى ذي بال شأن يستتم به
والمراد الاستعانة باسمه تعالى والله علم لذاته تعالى الذي ليس كشيء
والرحمن المنعم بعظائم النعم والرحيم المنعم بدقائقها والكلام على البسملة
كثير وقد ألف فيه كثير ما بين صغير وكبير ويكتفى اللبيب بالخبر ما ذكرته
في كتابي كثر الفوائد شرح نظمى بحر العقائد نعم ذكر العارف بالله سيدي
ابن عطاء الله عليه راحة الله في كتابه المصباح الداعي الى الفلاح ويروي
أن الله تعالى أوحى الى نبي من الأنبياء من أناني وفي صحيفته أربعة آلاف
مرة بسم الله الرحمن الرحيم ركن لواءه الى قائمة من قوائم العرش وشفعته
في اثني عشر ألف عشيق قد استوجبوا النار ولولا أني قضيت على كل نفس
بالموت ما قبضت روحه ولا يمنعني أن يدخل الجنة إلا أن ينزل به الموت
ونظائره وجودها ولو مفرقة في طول عمره وفضل مولانا أكبر وأقل من كل
قليل عدم وجودها في صحيفة مسلم إن شاء الله تعالى (الحمد لله) نفي بطرواية
كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله والصلاة على فهو أقطع وأثبات أي محقق
من كل بركة والتوفيق يمكن إذا الكل ذكر وقد ورد لا يبدأ فيه بذكر الله أو
الحمد لله أو يحمل حديث البسملة على الابتداء الحقيقي وحديث الحمد على

الاضافي ولم يعكس لقوة الاوّل ولو افقة كتب الله ولحديث بسم الله
الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب والمعلمة كما في القاموس الشكر والرضا
وفسروه بأنه الثناء باللسان أو بالكلام على الجميل الاختيارى على جهة
التعظيم سواء تعلق بالفضائل أم القواضل وهو الثناء عليه بصفاته
وأفعاله ليع صفات الذات وعرفا فعل نبي عن تعظيم المنعم بسبب انعامه
وهذا معنى الشكر لغة وعرفا صرف العبد لجميع ما أنعم الله عليه لما خلق
له والمدح لغة الثناء باللسان على الجميل المطلق على جهة التعظيم وعرفا
مادل على اختصاص المدح بنوع من الفضائل ونقيض الحمد الذم والشكر
الكفران والمدح الهجو والمطلوب أن الحمد بجميع أنواعه لله وحده
وهو حمد قديمه ولغيره والحادث لله والله على النعم أو المنعم وهو أعلها وأفضله
الحمد لله رب العالمين وقيل غيره ومن فضله ما قال صلى الله عليه وسلم إن أفضل
عباد الله يوم القيامة الحمدون ومن فضل الشكر قوله تعالى لنشكرنكم
لأزيدنكم ومن فضل المدح ما ورد أنه يقال لقارئ قل هو الله أحد كل يوم
خسين مرة يوم القيامة قم يا مداح الله فأدخل الجنة (رب) بتشديد الباء
وقد تخفف هو المتولى مصالح الوجود أو مخفف الرب أو مصدر رب إذا أصلح
أو ملك أو ربيته تربيته وهي إنشاء الشيء خلافا إلى حد التمام ولا يطلق
بإداة التعريف لغير الله (العالمين) جمع عالم بفتح اللام ما يعلم به الخالق وهو
ما سوى الله وهو الخلق كله أو ما حواه بطن الفلكسمى به لكونه علما على
حدوته وافتقاره إليه تعالى ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وغير باسم
وجمع باختلاف أنواعه وهي أربعة ملائكة وانس وجن وشياطين
لا الهائم أو ألف ستمائة في البحر وأربع مائة في البر أو ثمانون ألفا أربعون في

البحر وأربعون في البر أو ثمانية عشر ألف عالم الدنيا عالم منها أولاً يحصيه
 الله تعالى إذا قال وما يعلم جنود ربك إلا هو والآخر ليكتب الاحبار وهو
 الحق عند الأخير أي أهل الباطن وبه لا يستعظم قول العارف الرباني
 الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره الصمداني في عوالم القطبية أن لها
 ستة عشر عالماً محيطاً الدنيا والآخرة عالم واحد منها وقول الأجل الأجل
 العارف السيد أحمد الرفاعي قدس سره لا يكمل الرجل عندنا حتى يعرف
 ثمانين ألف أمة الدنيا والآخرة عالم واحد منها ويخلق ما لا تعلمون وقد بين
 ذلك أجمالاً في الاستئالة النفسية والاجوبة القلبية وجواهر القلائد وهو
 كتاب لا نظير له ذخيرة العلماء وكثر العظماء ولم يتم (والصلاة) بالالف
 المبجلة عن الواو لفظاً لا خطأ إلا إذا أضيفت أو ثبتت وقال ابن درستويه
 لم تثبت بالواو في غير القرآن وفيها اختلاف ومباحث والمراد أخص الرحمة
 وأتم الرعاية بالنعم أنه من الله الرحمة ومن الملائكة استغفار ومن
 المؤمنين دعاء (والسلام) اسم من التسليم أي التوبة والاكرام والتجليل
 والاعظام وجمع بينهما للخلاف في جواز الافراد وهذا في حق نبينا أما غيره
 من الانبياء سألوا الله عليهم فلا خلاف في عدم كراهته ولا يصلي على غير
 الانبياء والملائكة الاتبعوا كل منهم فرض في العمر مرة واجب أو مستحب
 كلما ذكر حرام على محترم ومكروه على مكروه وفضايلهما لا تحصر ولولم
 يكن الا قول سيدنا أبي بكر رضي الله تعالى عنه الصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم أمحق للذنوب من الماء البارد للثنا والسلام عليه أفضل من
 عتق الرقاب لكنني (على سيد) أي شريف النبيين وعظيم المرسلين
 بجمع مرسل لغة المبلغ مفعول بالفتح بمعنى ذي رسالة اسم من الارسال وهو

ما يذهب به المحتمل من الكلام وغيره وأما عرفا فأتى ان شاء الله تعالى
 في محله (وعليهم) أي وعلى المرسلين أيضا معه (وآلهم) أي وعلى آلهم
 بألف مبدلة عن الهمزة المبدلة عن الهاء عند البصريين وعن الواو عند
 الكوفيين والاصح الاول وهو لغة أهل الرجل وأتباعه وأولياؤه ولا
 يستعمل الا فيما فيه شرف غالباً وآل الله ورسوله وأولياؤه (وصحبتهم) جمع
 صاحب من صحب بمعنى عاشر (والتابعين) جمع تابع بمعنى التبع محركة
 أي المباشي خلفه والسائر على سنته وعرفا من لقي الصحابي وهو مؤمن
 (وأشهد) أتى به لقوله صلى الله عليه وسلم كل خطبة ليس فيها تشهد فهي
 كاليد الجنماء والمعنى أعلم وأتيقن (أن لا إله) أي لا معبود بحق ومقصود
 بحق وموجود بحق (الإله) الإله المعبود والمراد المقصود والحييب
 الموجود (وحده) في ملكه وملكوته (لا شريك له) في عزه وجبروته
 المنفرد بالكمال والمتوحد بالجلال والجلال وفضل شهادة أن لا إله الا الله
 أظهر من أن يذكر ويكفي قول مولانا الأكبر ولذا كره الله أكبر أي أكبر من
 كل عبادت سواء كما قال الحبر الأواه رضى الله عنه وأرضاه وقوله صلى الله
 عليه وسلم لأبي هريرة رضى الله عنه ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة
 إلا شهادة أن لا إله الا الله فانها لا توضع في ميزان لانها لو وضعت في ميزان من
 قالها صادقا ووضعت السموات السبع والارضون السبع وما فيهن كان
 لا إله الا الله أربع من ذلك (وأشهد أن محمداً) أشهر أسمائه الشريفة وهي
 ألف وثلاثمائة أو تسعة وتسعون سمي به قبل الخلق بالأنبياء عام وبعد
 بالالهام لكثرة خصاله المحمودة ولكثرة حمد الله له أو حمد الله أو حمد الخلق
 له وأول غير ذلك فكثرة التوجيه تدل على القصور عما فيه وإجلاله والتسوية

ولله درحسان رضى الله عنه حيث أشار الى ما تحت الاشارة بقوله رضى
الله عنه

وشقوله من اسمه ليحمله فذلوالعرش محمود وهذا محمد
ومن شرفه أنه كتب على كثير من الحيوان والنبات والجمادات والعرش
والجنسة ولوح الكنز وقد ذكر تشبهاً من ذلك في الموجز العزيز على المجمل
الوجيز وهو من أشرف ما يسمى به وقد ورد في ذلك آثار كثيرة ويكفي خبر
من ولده مولود فسماه محمد اجاباً وتبركا باسمى كان هو ومولوده في الجنة
وقول محمد الباقر رضى الله عنه اذا كان يوم القيامة نادى مناد الا يقم من
اسمه محمد فليدخل الجنة لكرامة اسم الله صلى الله عليه وسلم وقول مالك
رضى الله عنه سمعت أهل مكة يقولون ما من بيت فيه اسم محمد الا ناعما
ورزقوا والحاصل أن فضله منيف وسره شريف وقد أفرد العلماء
بالتأليف (عبده) هو ضد السيد وهو أشرف النعوت والاسماء ولولم يكن
الاضافته الى المولى الاسمى كما قيل

كنى شرفاً أتى مضاف اليكم وأنى بكم أدهى وأرى وأعرف

وكما قيل لا تدعى الا بعبدها فإنه أشرف اسمائه

وفي الحديث أحب الاسماء الى الله ما تعبده ونعته به لانه لم يصفه تعالى في
أشرف المقامات الا به كما قال تعالى سبحان الذى أسرى بعبده وقوله الحمد لله
الذى أنزل على عبده الكتاب ولأن العبودية أشرف صفات الانسانية اذ
هى حقيقة تامه ومن تحقق بحقيقته كان أشرف أهل طريقته (ونبه) من
التباعد عن الخبر فعيل بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول أى المخبر عن الله تعالى
أو المخبر منه تعالى قال فى القاموس وترك الهمز المختار ثم قال وقول الاعرابى

يا نبي الله بالهمز أي الخارج من مكة إلى المدينة أنكروا عليه فقال لا تنز
 بلمي فأنما أنا نبي الله أي بغير همز وسياقي معناه عرفا (بالحق) هو ضد
 الباطل وهو مطابقة الحكم الصواب والأمر الفصل والعدل والاسلام
 والكل حسن والاول أحسن (أرسله) إلى كافة الناس بشيرا ونذيرا
 ومراجعا منيرا (صلى الله وسلم عليه وعلى آله) اختلفوا في حاله من الآل
 على تسعة أقوال أتباعه أو أئمة أو آل بيته أو الاشباع والرهط أو العشيرة
 أو ولده أو قومه أو أهله الذين حرمت عليهم الصدقة وسئل صلى الله عليه
 وسلم من آل محمد قال كل ثقي أو نفسه ومنه لقد أوتي من مارا من منامير
 آل داود أي من امير داود ولا مانع من الكل هنا اذ هو مقام الدعاء بالهناء
 وأتى بعلي رغا للشبيعة الراعين حديث من فصل بيننا بعلي فليس منا
 (وأصحابه) جع صاحب بمعنى صحابي هو من لقيه صلى الله عليه وسلم عيرا
 مؤمنا به ومات على الايمان وقيل هو في مقام الدعاء من اجتمع به بعد البعثة
 من جنس العقلاء ولومن غير الانس اجتماعا متعارفا أو رؤية من بعد
 كاهل حجة الوداع في حياته بقطعة ولو أعمى أو في ظلمة ولو لحظة ولو غير مميز
 بشرط الايمان وان لم يشعر به وفي مقام الرواية من لقيه صلى الله عليه
 وسلم عيرا مؤمنا به ومات على ذلك فخرج من لم يجتمع به أو اجتمع قبل البعثة
 من أهل الكتاب كنجارا وعرو بن نفيل وورقة بن نوفل وذهب البعض إلى
 انه صحابي والحيوان والمجاد أو اجتمع به غير متعارف أو بعد موته قبل
 الدفن أو في النوم والكافر ومن مات غيما مؤمن وغير المميز في مقام الرواية كما
 دخل الملائكة المجتمع بهم بيت المقدس بناء على أن وجودهم في الأرض
 متعارف والجن والشیطان الذي أسلم وعيسى والخضر ومن علمهم

أوحسبهم من الاطفال على القول الثاني وفي المسئلة اضطراب كثير وعن
 صريح بل دخول عيسى الذهبي والسبكي وغيرهما وبه يلغز فيقال من
 الصحابة من هو أفضل من أبي بكر بالاجماع ثم اعلم أن هذا محط رحالهم في
 تفسير العجبة والصحابي وعليه مرتبوا فضيلة الصحابة لانها فرع ثبوت
 العجبة كما صرحوا بذلك وهو خلاف صريح الخطاب في الاحاديث كنهو
 أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وكحديث الله الله في أصحابي
 لاتخذوهم غرضا بعدى وحديث احفظوني في أصحابي وأصحابي
 وحديث لانسبوا أصحابي فلو اتفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد
 أحدهم ولا نصيفه وحديث أيها الناس إنى راض عن أبي بكر فاعرفوا له
 ذلك الى أن قال أيها الناس احفظوني في أصحابي وأصحابي وأختاني
 لا يظالبكم أحد منهم عظيمة فأنهم مظلمة لا تذهب في القيامة غدا الى غير ذلك
 من الاحاديث المفصصة بان المراد من الاحباب بالصحبة المتعارفة لغة
 لا بالاصطلاح وأين كان الاصطلاح حتى يخاطبهم به صلى الله عليه وسلم
 فافهم ذلك واخلص من هوة التقليد واسلك سبيل السداد والتأييد وحل
 الخطاب على ما يأتي بعده قل تجاوز حده كما لا يخفى فعلم أن فضيلة العجبة
 للصاحب له المراد بالاصطلاح عليه غير من العباد وان كان اصطلاحهم
 حسنا في كثير (١) فيها هذا الامر خطير والله الغيب خبير ولم أر من نبه
 على هذا فان كان خطأ جعله الله جذاذا ولا أعاد اليه لئلا ثم رأيت في
 النواقض في الرد على الروافض للسيد ميرزا من نسل الجرجاني عن جده
 وعن ابن الهمام ترجيح كون الصحابي من طالت صحبته وعرف بذلك في
 العرف وهو قول جهول الاصوليين وبعض المحدثين وحقوق ذلك وفرع

(١) قوله فيها هذا الامر كذا في الاصل وحرره محمده

عليه فضيلة العصبية والعدالة والاجتهاد وأنه قد يكون الرائي بخلاف ذلك بل وقع كما لا يخفى على من رأى ذلك وتبع وإذا كان كذلك فالخلق ذلك وإن كان الرؤية فضل عظيم وحسن الظن بالكل خير جسيم فافهم والله الحكيم (وخرجه) بكسر الحاء المهملة الطائفة والجماعة (ومن على منواله) أي من سار على سيره (وبعد) أي وبعد المذكور أي بما اقتداء به صلى الله عليه وسلم إذ كان يأتي بها في خطبه وكتبه وأصلها أبا بعد وأجمع المحققون من علماء البيان أنهم فصل الخطاب وهو الذي أوتيه داود عليه السلام على ما عليه بعض المفسرين والمحققون على أنه الفصل بين الحق والباطل وفي الكشف ويدخل فيه أبا بعد فان المتكلم إذا أراد أن يخرج إلى الغرض المسوق إليه فصل بينه وبين ذكر الله تعالى بقوله أبا بعد والكلام علم مستوفى في كثر الفوائد (فهذه) إشارة إلى ما في الذهن من الأحكام الآتية * واعلم أن الأحكام ثلاثة شرعية وعادية وعقلية فالشرعية ثمانية كما سيأتي والعادية لا تنحصر والعقلية ثلاثة الواجب والمستحيل والجازم فالواجب ما لا يتصور العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور وجوده والجازم ما أمكن وجوده وعدمه وهذه يجب معرفتها هنا لأن العقائد مبينة عليها وهي في أول الرسالة كما يجب معرفة الشرعية (١) لأنها كلها والعادية لا تدخل لها هنا (فرائض) جمع فريضة وهي الفرض وهو لغة التقدير وشرعا ثابت بدليل قطعي لا شبهة فيه يثاب فاعله ويعاقب تأركه بلا عذر ويكفر جاحدا ما إذا كان متفقا عليه والمراد اتفاق جمع المجتهدين المحققين لا اتفاق مجتهدي مذهب معين كما يفيد القهستاني على مقدمة الكيداني وعشيرة غرول التسمية غدا قد تجاوز به حدا واستوجب به حدا كيف وهو

(١) قوله لأنها كلها كذا في الأصل وحرراه صححه

تكفير لمن لا يفرض التسمية وهو الشافعي ومن وافقه وأتباعهم رضي الله
عنهم ثم تفسيرنا المتفق عليه بذلك هو الصواب والافتراج كثير من الاسلام
بحسب الاختلاف في هذا المقام ومسئلة التكفير يجب على كل
عالم عاقل منها التنفير وتحقيقتها في كثر الفوائد (الدين) بالكسر لغسة
الاسلام والملة والشرع واسم لكل ما يتعبد الله به وهو ما يدان الله به وعرفا
وضع الهى سائق لذوى العقول باختيارهم المحمود الى ما هو خير لهم بالذات
والمعنى فهذه المفروضات اللازمة المحتمة في الدين التي من تركها لا دين له
ومن ترك بعضها نقص دينه اذهى عماده وعليها استناده (وواجباته)
جمع واجب من الوجوب وهو لغة الزوم والنبوت وهو المراد هنا الجواز
اطلاق الواجب على الفرض وان كان ما بينهما كما بين السماء والارض
وشرعا ما ثبت بدليل ظني فيه شبهة يناب فاعله ويعاقب تاركه بلا عذر
ولا يكفر باحده وليس مرادنا اذ الرسالة موضوعة في الفرائض
لا غير (الاسلام) مرادف الدين (لعامة) أى لكافة (المؤمنين) أى
لعوامهم من الجهلة والهييان والنساء والغلمان لكونهم متكاسلين
أو مشغولين في اليتم بلازمون فرائض الدين ويا حبذا اذا أتوا بها مؤمنين
(تنبه) حيث ذكرنا الفرض والواجب وهم أرا من المشروعات وهى
أربعة فلنذكر بقتها لانها أساس هذا النظام وعليها يدور الكلام فتها
السنة بضم أولها وهى لغة الطريقة ومنه من سن سنة حسنة
الحديث وقولهم سنة بنى فلان وسنة المشايخ وسنة النسوان وشرعا
الطريقة المساوكة في الدين ومنه عليه كسننى وسنة الخلفاء الحديث
وقولهم هذه سنة عمر وسنها أبو خنيفة أو الشافعى أو غيرهما ونخصص

عرفا بما وانطب عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع تركه مرة أو مرتين
وتقسم الى قسمين قسم سنة الهدي وسنة الزوائد والاولى المؤكدة
القريبة من الواجب لكونها من الهدي في الدين كالاذان والاقامة
والرواتب والثانية غير المؤكدة القريبة من المندوب لكونها من تمام
الهدي كالاسوة به صلى الله عليه وسلم في المأكل والملبس وغير الرواتب
وتقسم الى سنة عين وسنة كفاية كسلام الواحد اذا كان وحده وانقراده
بمع جماعة والى سنة عبادة وسنة اتباع كالطلاق في طهر وحكمها الثواب
بالفعل والعتاب بترك المؤكدة بلا عذر واختلف في التكفير بالخطيئة يكفر
بالتهاون والاستخفاف ومنها المستحب ويقال له المندوب وهو لغة من
الاستحباب وشرعا ما فعله صلى الله عليه وسلم مرة وتركه أخرى أو ما أحبه
السلف وحكمه الثواب بالفعل وعدم العتاب بالترك ويلحق بالمشروع المباح
وهو لغة من أجهتك الشيء أى أحلته وشرعا ما استوى فعله وتركه وحكمه
عدم الثواب والعتاب فعلا وتركه أو لى الإتيان صالحة وغير المشروع
اثان المحرم والمكروه فالمحرم لغة من التحريم وهو جعل الشيء حراما وشرعا
ما ثبت فيه النهي بلامعارض وحكمه الثواب بالترك لله والعقاب بالفعل
والكفر بالاستحلال في المتفق عليه والمكروه لغة من الكراهة وشرعا
ما ثبت النهي فيه مع المعارض ويكون تحريما وتنزيها والاول الى الحرام
أقرب والثاني الى الحل أقرب واختلف فيهما ما الحق أن ما أقوى دليل كراهته
يكون تحريما والافتقارها وحكمه الثواب بالترك لله والعقاب بالفعل في
التحريم واللوم في التنزيه ويلحق بغير المشروع المفسد وهو لغة من
الافساد ضد الاصلاح وشرعا هو النافض للعمل المشروع فيه وهو المبطل

سيان في العبادات ومفترقان في المعاملات وحكمة العقاب في الفعل عمدا
وعلمه سهوا وغالب هذه الاحكام أخروية وأما الدنيوية ففي محالها
وشرعت الواجبات لا كمال القرائض والسنن لا كمال الواجبات والآداب
لا كمال السنن ليكون كل منهما حصنا للشرع لتكميله فإذا أحكمت هذا
الأساس وتأملت لاجتناء ثمرات هذا الغراس (فأول فرض) فرضه الله
بعلم المعرفة (على كل مكلف) هو لغة من التكليف وهو الزام ماقبه كلفة
وشرعنا البالغ العاقل على قول الجهور والمميز على قول الماتريدي
لا يجلبهم المعرفة عليه (الايان والاسلام) وسأني تفسيرهما وحيث
أشعر المتن باطلاق اقتراض أوليتهما وقيده الشرح بالمعرفة التي لا خلاف
في وجوبها فلنذكر الواجب أولا بحقيقة وفيه اختلاف فقال الأشعري
هي لتفريع باقي الاحكام عليها وقال الاسفرائني والمعتزلة هو النظر فيها اذ
هي موقوفة عليه وقيل هو الجزء الاول منه وقيل غير ذلك الى أحد
عشر قولا والاصح الاول اذ هي المقصود وغيره او مسائل ثم هي العلم
بوجوده تعالى وألوهيته وعظم شأنه وكماله لا العلم بكنهه ذاته وصفاته وأشهرنا
بقولنا فرضه الله الى رد ما يتوهم من الوجوب العقلي اذ لا موجب سواه
بالاتفاق وان نسب الى المعتزلة توهمهما كما حققه ابن الهمام وانما
الخلافا في أنه هل يدرك العقل حكم الله في شيء قبل ورود الشرع أم لا
الثاني قول الاشاعرة وأمة بخاري وعليه فلا تكليف قبله بشيء مما والاوّل
قول الماتريدي وعامة مشايخ سمرقند والمعتزلة لكن الماتريدي يقول
يدرك وجوب الايمان بالله وتعظيمه وحرمة نسبه ما هو شنيع اليه
وتصديق الرسول وهو معنى شكر التتم والمعتزلة تقول لا يدرك حسنه وفيه

على وجه يقتض سبب الثواب والعقاب وبمقتضى خلاف قظه فممن نشأ على شاطئ جبل ولم تبلغه الدعوة وفي أهل الفترة فعلى الأول لا شيء عليه وعلى الثاني يجب عليه بإيجابه تعالى الإيمان به تعالى وما له من صفات كمال وبرسوله فقط وعلى الثالث يجب عليهم بإيجابه تعالى كل ما يدرك العقل حسنه وقيحه على وجه يقتضي الثواب والعقاب ودلائل ذلك في كنز الفوائد وفي قوله تعالى يكاد ينهاض في هلوله تنفسه نار ما يزيل لبس من على عقله غبار (فأما الإيمان فهو) لغة التصديق وقبول الشريعة وشرعاً (التصديق) أي الاذعان والقبول (بالباطن) ضد الظاهر والمراد به القلب (بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بالدين الذي أتى به (من عند الله) أي حضرة موله (وهو) أي المأتي به وهو الدين كله ومنه (الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره حلوه ومره فالإيمان بالله الواجب) بإيجاب الله تعالى كما سر لا بالعقل (أولاً) بعدم معرفة الله تعالى (على كل عبد لله هو والتصديق بأنه) المنقرب بالكمال المتصف بصفة الجلال والجمال ذو الصفات العشرين المتفق عليها الواجبة النفسية والسلبية والثبوتية والمعانية والمعنوية والافعالية التي يجمعها هذه الأبيات الثلاثة من نظمي بجزء العقائد فواجب الوجود بقا وقدام تفرد والقيام مع اجتناب حياة قدرة بصرو سمع كلام ارادة علم اقتراب ومشتقاتها لا تلغ عنها كذا التكوين للخلق العباب وكلها واجبة له تعالى ومعنى النفسية أي مفهومها نفس الذات لا معنى زائد عليها وهي واحدة وهي الوجود ومعنى السلبية كل صفة مفهوماها

نقى أمر لا يليق به تعالى وهي لا تنحصر وأمها ثم خمسة البقاء والقدر
والوحدانية والقيام بنفسه ومخالفته الحوادث والقسمان ستة وجمعها
البيت الأول ومفهوم الثبوتية أمر ثابت له تعالى ومنها النفسية والمعانية
والمعنوية وهي قيام معنى بالذات أو أمر معنوي وكل منهما سبعة تتولد
احدا أهم من الأخرى وجمعها البيت والنصف وهي الحياة والقدرة
والارادة والبصر والسمع والكلام والعلم ومشتقاتها السبع الحى القدير
المريد البصير السميع العليم المتكلم ومعنى الافعالية صفة ينشأ منها
الافعال وعبر عنها الخفية بالتكوين وكلها فديعات الا التكوين عند
الاشاعرة وكلها واجبات لذى الجمال لكونها من الكمال وهو لازم لذى
الجلال فنفيها محال وانما علمت ذلك فاعلم أنه (الواحد الأحد) أى ذو
الوحدانية أى أنه واحد فى ذاته وصفاته وأفعاله أى لا شريك له فى ذلك
قال تعالى قل هو الله أحد ولو لم يكن الاله واحدا لاختل النظام لو كان فيهما
آلهة الا الله لفسدنا وهذا واحد من السلبية (الموجود) أى ذو الوجود
الذاتى الذى لا يقبل العدم أزلا وأبدا قال تعالى أفى الله شك وغير الموجود
لا يوجد به مفقود فمن أوجد هذا الوجود سوى واجب الوجود وهذه
الواحدة النفسية (الذى ليس كمثل شئ) أى المخالف للحوادث ذاتا وصفات
وأفعالا فليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا زمان ولا مكان قال تعالى
ليس كمثل شئ ولو ماثل شئ لوجب وجوده واستحال عدمه وما ثم كذلك
انما سواها أجسام أو جواهر أو أعراض وكلها ممكنة الوجود فاستحال
مماثلتها الواجب الوجود وهذه ثانية من السلبية (السميع) أى المتصف
بصفة السمع وهي صفة ذاتية وجودية تدرك كل مجموع أو موجودا دراكا

تاما لا يتخيل وحاسة ووصول هواء قال تعالى هو السميع ولأنهم من الكمال
 فنفيها محال (البصير) أي المتصف بصفة البصر وهي صفة ذاتية ثبوتية
 تدرك كل مبصر وإن لطف أو موجودا دراكا تاما لا على سبيل التخييل
 ولا بحاسة ووصول شعاع فيرى ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في
 الليلة الظلماء كما يسمعه كذلك قال تعالى لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر وهو
 نعت كمال فالأحق به ذو الجلال ففيه محال وهما نعتان فلا يوصف
 بغيرهما من الشم والذوق واللمس لعدم النقل (الحى) أي ذو الحياة التي هي
 صفة ذاتية ثبوتية تقتضى صحة العلم والقدرة لمن قامت به قال تعالى هو
 الحى لا إله إلا هو وغير الحى لا يوجد به شئ وقد وجد كل شئ فكان هو الحى
 وهي من الكمال فنفيها محال (القيوم) أي القائم بنفسه أي بذاته لا بمخصص
 ولا مؤثر فلا يفتقر إلى محل ولا موجود وهذا هو الغنى المطلق المخصوص
 به تعالى قال عز من قائل الحى القيوم وقال تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء
 إلى الله والله هو الغنى الجيد ولأنه لو افتقر إلى ما سواه لمسا أو جده ما عداه وقد
 أوجده بقواه فحقق به استغناء وهذه ثالثة سلبية (القدير) أي ذو
 القدرة وهي صفة ذاتية ثبوتية سلبية لا يمكن وأعدامه على وفق
 الإرادة والحكمة قال تعالى إن الله على كل شئ قدير ولولم يكن قادر الكان
 عاجزا والعجز نقص وهو عليه محال واتفق أهل الحق على أنه تعالى قادر على
 كل المقدورات وجميعها واقع بقدرته بلا واسطة أو بها وإن اختلفوا في
 أن لها تأسيرا بعشيتته وقدرته أم لا الأول قول محقق الماتريدي وبه من
 محقق الأشاعرة والثاني لغالب الأشاعرة وتوضيحه في كتبه التواتر وإنما
 قلت على وفق الإرادة والحكمة بل على وفق سائر الصفات والأسماء لثلا

يختل حكم شيء منها لعدم الموافقة اذ هو محال لديمومية أحكام نعوت ذى الكمال وهذا التحقيق يغفل عنه كل حقيق وهو أساس التدقيق في أمثال هذا الأمر الدقيق (المريد) أى ذوالارادة وهى صفة ذاتية ثبوتية شأنها تخصيص أحد المقدورين ببعض ما يجوز عليه وهى والمشيئة مترادفتان ويدانها الاختيار والكل واحد وقديم قال تعالى يريد الله بكم اليسر وماتشؤون الا أن يشاء الله وربك يخلق ما يشاء ويختار ولولم يكن من يد اختار الكان مقهورا مشجورا والاجماع على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فواجب له الارادة واستخالة الجبر المنافى للسيادة وتحقق ان الخير والشر والنفع والضرر بارادة من له الخلق والأمر وان كان لا يرضى الكفر والعصيان ولا يرضى لعباده الكفر والعصيان من الكفران (المتكلم) بكلام أزلى قديم ليس بحرف ولا صوت وهو صفة ذاتية ثبوتية منافية للسكوت هو بها أمرناه مخبر الى غير ذلك تدل عليه العبارة والكتابة قال تعالى وكلام الله موسى تكليما ولولم يكن متكلمنا لزم ضده وهو نقص والنقص محال على ذى الكمال وفي قولنا قديم ردت على كل ائيم قائل بأن كلام الله تعالى مخلوق وهل يصف الخالق بالمخلوق الامن هو عقامع الطرد مطروق وهل يقوم الحادث بالقديم يا أولى الاجحاف والعقل السقيم (العليم) بعلم هو صفة ذاتية ثبوتية تكشفها المعلومات عند تعلقها بها كذا فسر مشراح العقائد وفسره التمازى فى شرح منظومته بأنه صفة تحيط بالشيء على ما هو عليه وهو أحسن لما ابوه من الانكشاف من اتضاح بعد خفاء الانكشاف قال تعالى وأن الله قد أحاط بكل شيء علما ولولم يكن علما كيف خلق الا يعلم من خلق والعلم كمال والاجدر بهذا الكمال فوجب

له العلم بجميع المعلومات الكليات والجزئيات على الوجه الكلي تفصيلا
واجبالا وهذه آخر الصفات الذاتية المعنوية الملتزمة للعانية وهي من
قوله السميع الى قوله العليم ماعدا القيوم وجعهما مع البقاء على القول بأنه
منها ونظمها بعضهم في بيت فقال

حياة وعلم قدرة وارادة كلام وإبصار وسمع مع البقا

(القديم) المتصف بالقدم بمعنى امتناع سبق العدم عليه وهو معنى الازلي
وهو الذي لا أول له قال تعالى هو الأول وفي الحديث اللهم أنت الأول
فليس قبلك شيء ولا يكون الأول الحقيقي الا كذلك وهو معنى القديم ولولم
يكن قديما لكان حادثا وقد وجب وجوده فاستحال حدوثه وكيف يكون
حادثا ويكون ممتنا وباعثا ووارثا (الباقى) أى ذو البقاء بمعنى امتناع لحوق
العدم عليه وهو معنى الابدى وهو الذى لا آخر له وهذا هو الصحيح فى تفسير
البقاء والقدم وعليه الجمهور فهما سلبيتان وقيل القدم استمرار الوجود
الى غير غاية والبقاء استمراره الى غير نهاية وهو يشير الى أنهما نفستان
لتفسيرهما بالوجود وهو ضعيف وأضعف منه قول من قال انهما صفتان
فانتمنان بالذات كالعلم والقدرة لتعقل الذات بدونهما وعدم تعقل قيامهما
بهما ودليل البقاء قوله تعالى هو الأول والآخر وفى الحديث وأنت الآخر
فليس بعدك شيء ولا يكون الآخر الحقيقي الا كذلك وهو معنى الباقى ولذا
قال تعالى ويبقى وجه ربك ولو لم يكن باقيا لكان فانياتعالى الله عن ذلك
وهذا تمام الخمس السلبية (العظيم) أى ذو العظمة ذاتا وصفات وأسماء
وهنا وان لم يذكر أهل العقائد فى هذا المقام فهو الذى عليه الكلام أذ لم
يوجبوا هذه الاحكام الا لعظمة ذى الجلال والاكرام ولذا صدر بنا فى

الايمن بأنه التصديق بأنه المنفرد بالكمال المتصف بصفى الجلال والجمال
وهذا يقتضى أن لا غاية لصفاته ولا نهاية لكمالاته وانما اقتصر وانما
على الاساس ليؤسسوا عليها المؤكدين عقائد الناس (الفعال لما يريد)
أى الخلاق لما يشاء وهما من الفعل والخلق بمعنى الانخراج من العدم الى
الوجود وهو المراد بالتكوين الذى هو اخراج الشئ على التقدير الذى يريد
الفاعل لا مجرد الفعل ولذا لا يضاف الخلق الى العبد وهو صفة أزلية قائمة
بذاته تعالى عند الماتريدية بخلاف الاشاعرة ودليله قوله تعالى فعال لما يريد
الله خالق كل شئ وقد كان فعلا لما يريد قبل ابراز شئ من العبيد وخلافا
لما يشاء قبل ايجاد ما شاء ورزاقا قبل المرزوق ومحيا قبل المخلوق
فكيف لا يكون أزلا كذلك وهو الواصف نفسه بذلك وهذه اخر الصفات
التي للعقائد مؤسسات وقوله (ذوالبطش الشديد) للتكيد والتأكيد
والتأييد والمعنى فاعلموا ما يجب به لا تريد ونزهوه عن أضداد ذلك
يا عبيد لانه ذوالبطش الشديد فتضمن وجوب معرفة الجائز والمستحيل
لان أضدادها تلك الصفات عليه مستحيل وايجاد كل ممكن واعدامه جائز
من الجليل (والايمن بالملائكة) جمع ملك بفتح اللام كاملا وملائك
لغة من الأولئك وهى الرسالة أو من الملائ لانهم ملكوا الميامن واوשרعا
أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة أولوا جنحة
مثنى وثلاث ورباع ونطق وحياة محدثة وأرواح مخلوقة يموتون ويحيون
بعد الموت كلمة العلم والقدرة على الافعال الشاقة شأنها الطاعات
ومسكنها السموات كذا قالوا وهو لا يشمل السفلية منهم مطهرون عما
ابنئ به الانس من أنواع الشهوات والآفات والتناسل وغير هاداخلون

الجنة والنار الآن باذن الله تعالى (التصديق بأنهم عباد الله المكرمون)
 لدى الله (ورسل الله الى أنبيائه) بالوحي والى الاولياء بالالهام كما قال تعالى
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة وهى شاملة
 لمجيريل وغيره ومنع جواز نزوله انما هو بالوحي النبوى لا غير (وأماؤه)
 جمع أمين (على وحيه) الوحي لغة الرسالة والاعلام والالهام والكلام
 الخفى وكل ما ألقىته الى غيرك ومنه وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى بأن
 ربك أوحى لها وعرفا لعلام الله نبيه بشرع بواسطة أم لا وقد يطلق على
 اسم المفعول ومنه نحو الوحي كلام الله المنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم
 والالهام لغة اي قاع الشئ فى القلب يقال ألهمه الله الصبر وعرفا اي قاع
 شئ فى القلب يطمئن به الصدر يخص الله به بعض أصفائه والصوفية
 تسميه انما طر الحقائق (لا يصون الله ما أمرهم) أى لا يخالفون أمر الله
 ولا يتعدون حدود الله بسبب عصمته لهم عن ذلك وحفظه لهم عن
 ارتكاب ما هنالك (ويقولون ما يؤمرون) أى يأتون بأوامره يسئل
 جهدهم فى مرضاته (لا يتصفون بكورة ولا أنوثة) لانهم ما للتواجد والواقع
 وليسوا من أهل ذلك بالاجماع (ولا يعلم حقيقتهم) هى والكثرة والمأهبة
 والذات مترادفات وحقيقة الشئ ما به الشئ هو هو والمعنى لا يعلمهم على
 ما هم عليه فى الواقع (ولا يعلم عددهم) كم هو (الا الله تعالى) وهذا كناية
 عن عظم ذواتهم وكثرة معذوباتهم وقد ورد فى ذلك شئ كثير فما قال فى
 العظم ميسرة فى جملة العرش الذين هم أربعة فى الدنيا وثمانية فى الاخرى
 أربع لهم فى الارض السفلى ورؤسهم قد خرفت العرش ومما قال السيوطى فى
 منتهى الملائكة ملك اسمه الروح قلدر أهل المحشر وحده وفى المحشر بعض

ملائكة خطوة أحدهم أربعة آلاف سنة ومما قال في الكثرة زبدة المتورعين
 محمد بن محمد الحافظ البخاري في تفسيره ان بنى ادم عشر الجن وكلاهما عشر
 حيوانات البر والكل عشر حيوانات البحر والكل عشر ملائكة الارض
 والكل عشر ملائكة سماء الدنيا وعلى هذا الى السماء السابعة والكل
 قليل في مقابلة ملائكة الكرسي والكل عشر من ملائكة سرادقة
 واحدة من ستمائة ألف سرادقة من سرادقات العرش والكل مثل قطرة
 في البحر في مقابلة من يطوفون حول العرش يجب على كل مؤمن الايمان
 بهم والتصديق بما أخبروا به عن الله تعالى فرضا لازما (تنبيه) فان قلت
 اذا كان ملك يعلم الكون كما روى فآين غيره قلت الاجسام النورية
 لا تراهم الا ترى سراجا يعلو البيت نورا ولو أنيت بألف سراج معطوسها
 كذا أجاب به العارف المرسى وقدمت الملائكة لموافقة الحديث وقد
 اختلفوا في التفضيل بينهم وبين الانبياء على أقوال أصحها أن خواص
 البشر كالانبياء أفضل من خاصة الملائكة وخواص الملائكة يجبريل
 أفضل من عامة البشر كأبي بكر وعمر رضي الله عنهم ما وعوام البشر أفضل
 من عامة الملائكة وهم غير رسلهم وهذا هو المشهور والخلاف في غير نبينا
 صلى الله عليه وسلم أما هو فافضل الخلاق أجمعين (والايمان بالكتب
 هو التصديق بكتب الله) الآتية من عند الله (المنزلة) مع ملائكة الله
 (بشرائعه) جمع شريعة وهي ما شرع الله تعالى لعباده من الشرع وهو
 لغة البيان والاطهار وعرفا الدين والشرعية الطريقة المساوكة في الدين
 ويقال هي معرفة السلوك الى الله والشارع هو الله المبين أحكامها
 والمشرع ما أظهره الشارع من الاحكام (على أنبيائه عليهم الصلاة

والسلام) ليبنوا الملل ويزيلوا العلل وليهدوا اليه ويتأدبوا بين يديه
ساووكهم الطريق المستقيم وسيرهم على المنهاج القويم كما قال تعالى وما
أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم ليعين لهم وقال شرع لكم من الدين الى
أن قال أن أقيموا الدين (وهي مائة وأربع كتب) كذا جاء عدد هاهنا في بعض
الاخبار والآثار (١) وليس ذلك دليلا على الحصر فالإيمان بها بلا عدد
هو القول الآكد فذكرى له في المتن زيادة في الفن وإشارة الى ما لا يستحسن
وذلك تصديق لقوله تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا
فالحمد لله الذي تحقق بوضعي وأبديت ما أخفى والمراد التصديق بأنها
حق (وأنها كلام الله تعالى) اذ يطلق على المكتوب في الصحف المنسوق
باللسن كما يطلق على المعنى القائم بذاته تعالى وإضافته هنا للتشريف
(لاتفاوت فيها) لاتفاضل بينها (الا بالنفع) في الاحكام ومن يدا الثواب
(والخصائص) بحسب القراءة والكتابة ولذا افاض بعضهم السور على بعض
وبحسب الاهتداء والقرب ولذا قالوا (وأفضلها القرآن) وهو المنزل على
سيد ولد عدنان الحاوي كل شيء وتبيان كما قال ذو العظمة والشان ما فرطنا
في الكتاب من شيء بل ما فيه في الفاتحة وما فيها في بسم الله الرحمن الرحيم
وما فيها في بآنها وما في بآنها من نقطتها ولذا قالوا العلم نقطة وقد ينبت ذلك في

(١) كتب الله المنزل على أنبيائه مائة صحيفة فخمسون صحيفة على شيث
ابن ادم عليهم السلام وثلاثون صحيفة على ادريس عليه السلام وعشر
صحف على ابراهيم عليه السلام وعشر صحف على موسى عليه السلام
قبل نزول التوراة والتوراة على موسى والانجيل على عيسى والزبور
على داود والقرآن على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تسليما ٨١ منه

رسالة سميتها الجوهر والنقطة في أن الكون نقطة (ثم التوراة) المنزل على موسى وكان عبريا (والانجيل) المنزل على عيسى عليه السلام قال في القاموس ويفتح ويؤث وفي المدارك هما ايمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الوري والتجل ووزنهما بتفعلة وافعل انما يصح بعد كونهما عربيين (والزبور) المنزل على داود عليه السلام والزبور الكتاب بمعنى الزبور وجعه زبر وكان فيه التمجيد والتعجيد على الله سبحانه وتعالى (والقرآن ناسخ الجيع) أي جميع الكتب السالفة (ولا ينسخ) والنسخ التبديل والمراد أن الحكم الثابت به وهو شرعه ناسخ حكم تلك أي شرائعها قال تعالى إن الدين عند الله الاسلام ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وخاتم النبيين وفي الحديث وأنا العاقب الذي ليس بعدي نبي الى غير ذلك من الاحاديث والاجماع فان قيل ان عيسى عليه السلام اذا نزل يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويرفع الخزية ولا يقبل الا الاسلام أجيب أن هذه الاحكام تنتهي بمجيئه ثم ما يعمل يكون هو شرعنا فيكون تابعاً للنبي لا ناسخاً لشرعه (والايمان بالرسول) جمع رسول (أي الانبياء) جمع نبي وتقدم معناها لغة وأما عرفاً فالرسول انسان حرد كبالغ سالم مائة ثمر أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه معه كتاب أم لا وإذا أكره الرسل مع قلته الكتب والنبي من أوحى اليه بشرع أمر بتبليغه أم لا فهو أعلمهم مطلقاً فكل رسول نبي ولا عكس وهذا الذي عليه الجهم الفقير وهو أرجح من أقوال كثيرة نعم يطلق أحدهما على الآخر كلواجب على الفرض وعكسه ولذا فسرنا الرسل بالانبياء لان المراد هنا الكل (هو التصديق بأنهم أفضل عباد الله) قال تعالى وكلا فضلنا على العالمين وفي الحديث ان الله اختار

أصحابي على العالمين سوى التبیین والمرسلين (وأفضلهم سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين) قال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وخيريتها بخيرية نبيها وقال صلى الله عليه وسلم أنا أكرم الأولين والآخرين على الله ولا تخفوا. وقال عليه الصلاة والسلام إن الله تعالى قسم الخلق الى قسمين فجعلني من خيرهم قسمي ذلك قوله تعالى أصحاب اليمين وأصحاب الشمال فأنا من أصحاب اليمين وأنا خير أصحاب اليمين الى أن قال فأنا أنقى وأكرمهم على الله ولا تخفوا في الحديث أنا سيد ولد آدم ولا خروبيدي ولواء الحمد ولا خروما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى وأنا أول من تنشق عنه الارض ولا خروا أنا أول شافع وأول مشفع ولا تخفوا والدلائل كثيرة وما ورد بما يؤهم المنع من تفضيله فذلك لدفع ما يتوهم فيه من التنبص كيف والاجماع عليه الامن لا يعابا عليه ولله در البوصيري حيث قال

كيف ترقى رقبك الأنبياء باسمه ما طاولتها سماء
وقال

وكلمهم من رسول الله ملتصق غرقا من البحر أو رشقا من الدميم
وواقفون لديه عند حدهم من نقطة العلم أو من شكلة الحكم
(١) (وانهم) أى ويجب التصديق بأوصافهم الواجبة لهم شرعا وعقلا

(١) في بعض النسخ ما نصه وصح عن امام أهل الكتاب الصحابي الجليل عبد الله بن سلام رضى الله عنه أنه ذكر يوم الجمعة بالمسجد أمور منها وان أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فقيل له فأي من =

وعادة قالوا يجب شرعا وعقلا خمسة العصمة والصدق والأمانة والتبليغ
والقطانة والواجب شرعا وعقلا ذكرورة والزاهة وقد مر جرت بينهما
وأدخلت البعض في البعض عالجوت به القدرة قلت (ذكور) جمع ذكر
منذ الانثى وهذا واجب شرعا وعادة لقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا
والمرأة لا يمكنها التبليغ على الوجه المقصود بل يختص بتدبيرها الوجود
لنقصان عقلها فكانت نبوتها محالة عادة وماورد من نبوة بعض النساء
فأحد غير صحيح وما ذكر من قصة مريم وعذها من الانبياء وارسال جبريل
اليها فيليس فيه دليل ان لا يان من النبوة والآية للحصر فلا بد من القصر على
الذكور وقال بعضهم والاسلم أن يقال ان صح الخبر فنقول أمنا بالجميع
ذكر اوائى والا فلا نؤمن بنبوتهم وقال ابن الملقن واختلفوا في نبوة ستة
من النساء حواء وسارة وامية وهاجر ومريم وأم موسى (عقلاء) جمع
عاقل ضد المجنون من العقل وهو العلم بصفات الاشياء من حسناتها وقبحها
وكمالها ونقصها وهذا واجب شرعا وعقلا اذا المجنون لا يخاطب بالتكليف
فكيف يؤمر بتبليغه (أمناء) جمع أمين من الأمانة لغة ضد الخيانة وعرفا
اتصافهم بحفظ الله لهم من التلبس بمنهى عنه ولو كراهة مطلقا ولو في
صغرهم وهذا واجب شرعا وعقلا اذا لو جاز أن يخوفوا بفعل محرم أو مكروه

== الملائكة فضحك وقال للسائل يا ابن أخي هل تدري ما الملائكة انما
الملائكة خلق كخلق السموات والارض والرياح والسحاب والجبال وسائر
الخلق التي لا تعصى الله وان أكرم الخلق على الله أو القاسم صلى الله عليه
وسلم وهذا الحكم الرفع كما بينه السراج البلقيني أو من التوراة وصح عن
بجوابه من علماء أهل الكتاب الذين لا يقولون الا عنه هذا سيد العالمين اهـ

لجأ أن يكون مأمورا به لوجوب انباعهم ولم يؤمر وابعهى عنه فاستحالت
 الخيانة ووجب الامانة وقد قال تعالى مطاع ثم أمين وقد كان قبل النبوة
 يسمى بالأمين ودخل في الامانة الصدق اذا الكذب رأس الخيانة وهو مطابقة
 الحكم للواقع وهو من الخمسة الشرعية العقلية وقال تعالى وصدق الله
 ورسوله وما ينطق عن الهوى ولو تصور عدمه منهم لما اتبعوا وما قبلوا
 فوجب أن يكونوا صادقين ليقبلوا في كل حين (مبلغون) جمع مبلغ من
 التبليغ وهو الايصال أى مواصلون الى العباد كل ما جاؤا به من عند الله لم
 يكتروا منه شيئا ولو في شدة الخوف وقال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل
 اليك من ربك الآية وقال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم ولا يتم المرام
 الا بتبليغ جميع الاحكام فوجب لهم التبليغ واستحال عدمه الشنيع
 ودخل فيه الفطانة اذ لو لم يكونوا فطناء لم يمكنهم التبليغ على وجهه ولا
 الزام كل أحد بحقه وقد قال تعالى وتلك حجتنا ابراهيم على قومه
 وقال وجادلهم بالتى هي أحسن (معصومون) جمع معصوم من العصمة
 وهى لغة المنع واصطلاحا أن لا يخلق الله تعالى في المكلف الذنب مع بقاء
 قدرته عليه واختياره وهى من خواص الانبياء والملائكة واطلاقها على
 غيرهم لغة ولذا قالوا الانبياء معصومون والاولياء محفوظون ومعنى الحفاظ
 منع الله لهم عن المعاصى لأصلا بل ان وقعوا فوقوا للتوبة (من كل نقص
 جسي) أى محسوسين فى الذات كالجذام والعمى والبرص والجنون والعيب
 والقسوة (ومعنوى) فى الصفات كالعاصى البكائر والصغار ولو قبل
 النبوة وكدانة الصناعة كالجماعة ونحوها مما هو محل عقابهم الشريف
 وكما لهم المنيف الا أن العصمة من المعاصى واجبة شرعا وعقلا ومن

غيرها عادة وعرفا وذلك أنه لو جاز وقوع المعاصي لاختل الشرع للاشتباه
ولو قبل التوبة بتحويل ذلك بعدها ولو قام بهم نقص مغل أو شيء من ذلك
لما أحدهم قبل لتغير الطباع فوجب لهم العصمة عن ذلك وهي هنا
بمعنى النزاهة فدخلت فيها وإن كان العلماء لا يدخلونهم إلا باعتبارها عن
المنع عن الذنوب فقط لكن لما لم يرد الله التصريح بها أدخلتها في ضمن
العصمة لاشتمالها إليها لغة أذهى المنع كما أدخلت ثم الصدق في الأمانة وفي
التبليغ القطانة وبهذا شمل المتن الواجبات كلها وإذا علمت وجوب ذلك
عرفت أن أصداده مستحيل عقلا وعادة وإذا علمت علمت أن ما سواهما جائز
في حقهم صلوات الله عليهم كالأكل والشرب والجماع وغيرهما من كل
ما لا يخل بهم شرعا وعادة (وانهم غير محصورين في عدد) فيجب الإيمان
بهم بلا عدد وإن جاء في ذلك أخبار وورد لاضطرابها كما روى أن
عددهم مائة ألف وأربعة وعشرون أو أربعة وعشرون ألفا ومائتا ألف
وأربعة وعشرون ألفا وألف ألف ومائة ألف وخمسة وعشرون ألفا أو
ثمانية آلاف إلى غير ذلك وأن الرسل منهم ثلثمائة وبضعة عشر أو وثلاثة
عشر أو وأربعة عشر أو وخمسة عشر والتكلم فيها بالتوهمين والاضطراب
ينبغي الاعتماد على هذا الباب كيف وقد قال منهم من قصصنا عليك ومنهم
من لم نقص عليك (والإيمان باليوم الآخر هو التصديق بيوم القيامة)
وهو من الحشر إلى ما لا يتناهى أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة سمى به لأنه
آخر الأيام التي تتعلق بأحكام الدنيا وآخر الاوقات المحدودة أو أنه لا ليل
بعده وسمى بيوم القيامة لقيام الخلق فيه من قبورهم وألقياهم لحسابهم

وأسماءه تزيد على المائة وكثرة الاسماء دالة على عظم المسمى اذ تحت كل اسم معنى يشير الى هول مرتكك المبني وخطر ذلك اليوم الادنى ووجوب الايمان به لثبوت الكتاب والسنة والاجماع والعقل السليم من كدورات الطباع اذ بعيد أن يخلق الخلق ويهدروا وأبعده منه أن يعصوا ولا يقدروا أنفسهم أنما خلقناكم عبداً وأنكم اليانا ترجعون والمراد وجوب الايمان بعظمه وعظم أهواله وخطير خلاله وكبر أهواله فمن ذلك علاماته الدالة عليه (وشراطه) الموصلة اليه وهي كثيرة وان كان بكارها عشرة كما في الحديث وأقربها الى الترتيب ما في مسلم عن حذيفة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرفة ونحن أسفل منه فاطلع علينا فقال ما نذكر ونقلنا الساعة قال ان الساعة لا تكون حتى تروا عشر آيات خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والجان والدجال ودابة الارض ويأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها وفارخرج من عدن ثرحل الناس قال بعض الرواة في العاشرة نزول عيسى وقال غيره وريح تلقى الناس في البحر واضطربت الاحاديث في أولها وفي الترتيب والوقوف أسلم وان قيل المهدي ثم كسف القر ثلاث ليال ثم خسف بين الحرمين ثم الدابة ثم الدجال ثم عيسى ثم الدابة ثم يأجوج وماجوج ثم موت عيسى ثم هدم الكعبة ثم طلوع الشمس من مغربها ثم الدابة ثالثا ثم رفع العلم والقرآن ثم بقاء الناس مائة سنة لا يقولون كلمة التوحيد ثم ينفخ في الصور ثم هي ليست محصورة في هذا بل كثير ولذا قال (كلهدي) هو محمد بن عبد الله وفي رواية حسنى حسيني عيسى جامع لذلك بولب المدينة والايمان به بأنه سيظهر في المسجد الحرام بين الركنين أى

الركن والمقام ويباع وقيل بالمغرب قبل الجسمائه اما عامهاتين أو أربع
ومائتين أو قبل أو بعد والعلم الى الله تعالى وعلامته خشف بالبيداء
وخسوفان في رمضان القمري أول ليلة منه والشمس لنصفه وروى انه
تكشف الشمس في رمضان مرتين وقد تواردت الاخبار عنه صلى الله عليه
وسلم بعجته وانه من أهل بيته وانه سيملا سبع سنين ويملا الأرض قسطا
وعسلا ويساعد عيسى على قتل الدجال والكلام فيه طويل وقد أفرد
بالتأليف (وعيسى ابن مريم) أي والايمن بنزوله من البيت المعمور لقتال
الدجال عند المنارة البيضاء شرق دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على
أجنحة ملكين انا طأ رأسه قطروا ذرعه تحدر منه جان كاللؤلؤ فلا
يجعل لكافر يجدر مع نفسه الإبات ونفسه حيث يفتى طريقه يقتل
الخنزير ويكسر الصليب ولا يقبل الا الاسلام ويعمل بشريعة خير الانام
لا يذهب معين كالهدى اذ كل منهما يمهدي فكيف يتبع المستهدي
وفي الحديث ان روح القدس عيسى نازل فيكم فاذا رأيتموه فاعرفوه فانه
رجل مربوع الى الحمرة والبياض عليه ثوبان بمصر ان كان رأسه يقطروا
لم يصبه بل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس الى
الاسلام فيلك الله في زمانه المسيح الدجال وتقع الامنة على أهل الأرض حتى
ترعى الاسود مع الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان
بالحيات لا تضرهم فيمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون
(والدجال) المسيح لانه يبعث الارض أو من دجل كذب وسمى المسيح لانه
يمسح احدى العينين أو مسح الارض بسياحته وهو ابن صياد اليه ودى
أصله من طيبة أو غيره وتقدم أن عيسى يقتله والاحاديث في نحوه كثيرة

ومخلص أعظم نعوته أنه أعور العين اليسرى وبالميتى ظفيرة وفي رواية
 أعور العين اليمنى معه جنة ونار فنادى جنة وجنته ناراً وبجران أحدهما
 ماء أبيض والأخر ناراً فجاءا إذا أدركه أحد غلبت النار يا امر السماء فتطر
 والارض فتبنت يقول للناس أنار بكم وهو أعور وبكم ليس بأعور
 مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب ما من نبي والا
 وأذونه يرد كل منهل غير مكة والمدينة يسبح في الارض أربعين ليلة يوم
 كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كالأيام له جار يركبه ما بين أذنيه
 أربعون ذراعاً وخطونه ميسل وقد ورد أن من حفظ عشر آيات من أول
 سورة الكهف عصم من الدجال وفي رواية من آخر الكهف (وإيا جوج
 وما جوج) أمة كثيرة من ولد يافث بن نوح هم في خمسة أجزاء من الارض
 وباقي الناس في السادس لا يموت أحدهم حتى ينظر ألف فارس من ولده
 صنف منهم كالأرز (١) طولهم مائة وعشرون ذراعاً وصنف مربع الطول
 والعرض وصنف يقترش أحد أذنيه ويلتحف بالأخرى وعن علي رضي الله
 عنه وصنف طول شبر لهم مخاليب الطيور وأنياب السباع وتدعى الحسام
 وتسافد البهايم وعواء الذئب إلى غير ذلك من النعوت الواردة في خبر جوج
 فيعنون الارض وينحاز المسلمون في حصونهم ومدائنهم عواشيم حتى يمر
 على النهر فيشربونه فيمراهم فيقول لقد كان هنا ماء ويظهرون على
 الارض فيقول قائلهم هؤلاء أهل الارض قد فرغنا منهم لتنازلن أهل
 السماء حتى إن أحدهم ليرزحه إلى السماء فترجع شخصبة بالدم فيقولون
 قد قبلنا أهل السما فيناهم كذلك أذبعث الله عليهم دواب كتغف الجراد

(١) في القاموس الارز ثمير الصنوبر

فأخذ بأعناقهم فيموتون موت الجراد يركب بعضهم بعضا إلى غير ذلك مما
ورد ثم يخرج المسلمون والايان بهم وأجاب قال تعالى حتى إذا فتحت بأجوج
وما جوج الآية (وطلوع الشمس) كوكب مضي مطلقه السماء الرابعة
والقمر كوكب كبير منير منظره سما الدنيا وعلى ما ترى من صغرها هي مثل
الارض مائة وثمنا وستين مرة وأصغر الكواكب مثلها ثمان مرات
وأكبرها إلى قريب من مائة وعشرين مرة والكل في الفلك فما الفلك وما
هو فيه من غيب ومن ملك جمل مولانا العظيم وممالك وتعالى عن
نظام ومن هلك (من مغربها) عكس عاداتها وكذلك القمر كما جاهد في
الخبر ولمنعه أنها تجب ليس له تحت العرش كلما استأذنت لم يؤذن لها
حتى يوافيها القمر ويستأذن مثلها فلا يجاب حتى يجلسا مقسدا ثلاث
ليال الشمس وليستين ثم يؤمران بالطلوع من مغربها بلا ضوئها بل
كسوفها فيرفعان مثل البعيرين فإذا بلغا نصف السماء أخذت جبريل
بقرونها ووردتهما إلى المغرب فلا يغرب بهما من مغربها ولكن من باب
التوبة ثم ردا المصراعين ثم يكسيان الضوء بعد ذلك ويطلعان كما كانا قبل
ذلك ويغربان كذلك ويبقى الناس بعد ذلك مائة وعشرين سنة (فائدة)
قال في البحر العميق ويذكر أن الشمس مكتوب فيها ولا ينظرون في القرقيلا
أماما هو في القمر شاهد محسوس (وغير ذلك) من الخسوفات الثلاث
والدخان ونروج الدابة وغيرها وهي كثيرة ومتر بعضها وقد ثبت بعضها
بالكتاب والبعض بالسنة وهذا من كبارها ومن صغارها أن تلك الامة ربها
وتشطاول الحلق العراة في البنيان وأن يصدق الكاذب ويكذب الصادق
ويؤمن الخائن ويخون الأمين وتكون الكلمة للخال الخسيس وهلك

الوجه ويظهر الاسافل وفي الحديث اذا اتخذ النقي عدولا والامانة مغما
والزكاه مغما وتعلم العلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى
صديقه وأقصى آباءه وظهرت الاصوات في المساجد وساد القبيلة أفسههم
وكان زعيم القوم أذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات
والمعازف وشرب الخمر ولعن آخر هذه الامة أولها فلي تقبوا عند ذلك ريحا
حرا وزلزلة وخسفا ومسخا وقد فاوايات تتابع كنظام بالقطع سلكه
فتتابع وكل هذا أو أكثر وأصغروا كبر قد ظهر وانتشر ولم يبق الا البكار
ساعفنا الله ببقائه قبل ظهور عظيم بلائه (ووابعه) جمع تابع أى لوازمه
(من الخشر) أى جمع الخلق للعرض على الله تعالى ببناء اسرافيل أو جبريل
على حفرة بيت المقدس الى الشام بحسب اختلافهم وكانا فرادى ومثنى
وثلاث ورباع ومشاة على أرجلهم وعلى وجوههم عيا وبكا وسما وغير
ذلك من أنواع العذاب وكانوا حفاة عراة غرلا كما ورد ملكا وإنسا وجنا
وشياطين باتفاق ومجانين وصبياناً بلغوا كذلك وأسقاطا قد نفخ فيهم
الروح على الاظهر وحيوانا كذلك لعموم النصوص قال تعالى وحشرناهم
فلم تغادر منهم أحدا وما من دابة في الارض الى أن قال ثم الى ربهم يحشرون
والاحاديث كثيرة وقدمه للاهتمام بشأنه لانه نتيجة النشر وثمرته (والنشر)
والبعث مترادفان وهما احياء الموتى في محل اجزائه المعدومة ملكا وإنسا
وجنا وحيوانا والمراد اظهاره على مامات عليه من كبر وصغر وعقل
وجنون وإيمان وكفر وطاعة وعصيان وهكذا السكران سكران والناثجة
تنوح والحاج يلبي والمؤذن يؤذن الحديث يبعث كل عبد على مامات عليه
وقد فصلت في غيره وانما وجب الايمان بهم بالشبهة ما بالادلة القطعية من

الكتاب والسنة والاجماع ثم أول من تنشق عنه الارض نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم لاموسى عليه الصلوة والسلام على الاصح وأول من يكسى
هولا ابراهيم على الصحيح كما أنه أول وارد الى المحشر وأول داخل الجنة
(والحساب) لغة العدد واصطلاحا توقيف الله عبادته قبل الانصراف من
المحشر على أعمالهم خيرا كانت أو شرا تفصيلا بالاوزن الامن استثنى
وأجلهم أبو بكر والسبعون ألفا الذين يدخلون الجنة بلا حساب ومع كل
واحد سبعون ألفا وهو المحقق عند أهل الباطن والمراد أنه يجب الايمان به
لنوازل النصوص ثم أول ما يحاسب به الناس ما كلفوا به من الايمان
والطاعات ثم يحقّق الناس الالههم فالاهم (والميزان) آله حسية لغة وعرفا
ما يقدر به مقادير الاعمال خيرا كانت أو شرا والعقل قاصر عن ادراكه
وانعقد اجماع أهل الخلق على أنه ميزان حسى له كفتان ولسان توزن به
الاعمال وكل كفة كباين المشرق والمغرب كما ورد الصبح يومئذ مثاقيل
الذرة والخرذل تحققة العدل ومكافئين الجنة والنار مقابل العرش كفة
الحسنات عن يمينه مقابل الجنة وكفة السيئات عن يساره مقابل النار
ياخذ جبريل يعود فانظرا الى لسانه وميكائيل أمين عليه يحضره الجنة
والناس ووقته بعد الحساب ووزن به ما شاء من أعمال ما شاء وكيف شاء ثم
الا شهر والاصح أنه ميزان واحد لجميع الامم وجعه للتعظيم أو باعتبار
ما يشتمل عليه وقيل غير ذلك والذي يظهر تعدد الموازين بتقوع أعمال
العاملين ثم المراد وجوب الايمان بوزن الاعمال نفسها أو كتبها أو غير ذلك
على الخلاف ودلائله كثيرة منها ما رواه جابر رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع الموازين يوم القيامة فتوزن الحسنات

والسيات فن رجحت حسنة على سيئاته مثقال صوابه (١) دخل الجنة
ومن رجحت سيئاته على حسنة مثقال صوابه دخل النار قال قائل
يا رسول الله فن استوت حسنة وسيئاته قال أولئك أصحاب الاعراف
لم يدخلوها وهم يطمعون هذا وقد قال صلى الله عليه وسلم من
قضى لانيه حاجة كنت واقفا عند ميزانه فان رجح والاشفت
رواه أبو نعيم (والصراط) في القاموس الصراط بالكسر السبيل الواضح
لان الذاهب فيه يغيب غيبة الطعام المسترط والصاد أعلى للصارعة
والسين الأصل وقول من قال بالزاي المخلصة خطأ وشرعاً جسر محدود
على متن جهنم أدق من الشعرة وأحتمن السيف ويزاد في جانيه كالليب
وحسك وملائكة طوله ثلاثة الاف سنة ألف صعود وألف هبوط
وألف استواء وقيل خمسة عشر ألف سنة كذلك وجع باعتبار الاسراع
والبطء أوهما كناية عن شدة هوله ويجوزه جميع الخلق بحسب أعمالهم
وتفاوتهم في دفع الخطرات بالمحرمات كالبرق وطرف العين والظير وأجاويد
الخيال وزخفا ومحباً وجشياً على الركب ومنهم من لا يستطيع فتاج مسلم
ومخدوش مرسل ومكدوس في النار ونور كل أحد لا يتعداه ويضيئ
ويتسع بحسبه والنبي صلى الله عليه وسلم يقول رب سلم رب سلم وكذلك
المؤمنون والمرسلون يقولون اللهم سلم سلم وهو أول من يجوزه ثم أمته والمراد
ان الايمان به وبالمرور عليه واجب للثبوت بالكتاب والسنة وهل هو معنى
الورود خلاف وفي الحديث الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها
فتسكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان الناس أو

(١) في القاموس الصوابه كغربة بيضة القمل والبرغوث اه

قال لهم انهم لفي حيا من ردها ثم ينجي الله الذين اتقوا وينذر الظالمين فيها
جسيا ثم هل هو مخلوق الآن أم لاخلاف ثم من أسباب سرعة المرور عدم
التحديث في دين الله بالرأى وتحسين الصدقة ومداومة الجالس في
المساجد والزهد في الدنيا (والحوض) من حاض الماء جعه وهو غير
الكوتر في الحديث حوض مسيرة شهر زواياه سواء وماؤه أبيض من
اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه شربة
لا يظما أبدا وقد اضطربت الروايات في طوله وعرضه وكيزانه وكل ذلك
تقريب والأمر وراء ذلك ففيا أوحى الله إلى عيسى من صفته صلى الله
عليه وسلم له حوض أبعد من مكة إلى مطلع الشمس فيه إنة مثل نجوم
السماء وله لون كل شراب الجنة وطعم كل غار الجنة واختلف أنه قبل
الصراط أو بعده أم حوضان وهل هو موجود الآن أم لا ظاهر رواية إلى
لأنظر إلى حوضي الآن وجوده ويرده جميع المؤمنين الأمن يناد من
الكفرة والمبتدعة والظالمين الجائرين والمستحقين بالمعاصي والمعلنين
بالكبر وأول من يرده فقراء المهاجرين ومن استقبل الليل بالحزن والقيام
وكأنوا ذابلين وعلى كل ركن من أركانه أحدا خلصاء الراشدين يذودون
مبغض أحدهم في كل حين ثم الكوتر غير فيجب الإيمان به لقوله تعالى
إنا فأعطيناك الكوتر ولقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء ينما أنا
أسير في الجنة أذ عرض لي نهر حافتاه قباب اللؤلؤ قلت يا جبريل ما هذا قال
هذا الكوتر الذي أعطاك الله ثم ضرب بيده إلى طينه فاستخرج مسكا
ولقوله عليه الصلاة والسلام في حديث ابن عمر الكوتر نهر في الجنة حافتاه
من ذهب ومجرأ على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى

من العسل وأبيض من النخل (والجنة) لغة البستان أو ما تكاثف من الشجر
وفي القاموس الجنة الحديقة ذات النخل والشجر الجع ككتاب وعرفادار
الثواب بجميع أنواعها التي يقصر العقل عن ذات نعمتها وينقضى العد
في حصرها دار النعيم التي فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر فوق السماء السابعة وسقفها العرش كما أن النار تحت الأرض
السابعة على قول الأكثر والوقف أسلم وهل هي واحدة أم أربع أم سبع
أم ثمان خلاف أو سطها وأعلاها الفردوس ومنه تفجر أنهار الجنة
والجهور على أنها أربعة وقيل هي واحدة والأسماء والصفات بارية
عليها التحقق معانيها كلها فيها وأسماءها ثمانية دار الجلال ودار السلام
وجنة عدن وجنة المأوى وجنة الخلد وجنة الفردوس وجنة النعيم ودار
الكرامة وأبوابها المشهورة ثمانية نظمها الأجهوري فقال

أبواب جنتنا جاءت ثمانية باب الصلاة باب الصوم فاستبق
كذلك باب زكاة والجهد ومن يتوب لله والراضين فاستتقى
وكانظم الغيظ واللذاحساب له ألباب الأيمن بنا جاء الحديث ثنى
وليس ذلك للاختصاص وفي درجها اختلاف الروايات مائة أم أكثر وفي
الحديث درج الجنة على قدر رأى القرآن لكل أية درجة فمثل ستة آلاف
ومائة وستة عشر أية بين كل درجتين مقدار ما بين السماء والأرض
فيتمهي إلى أعلى عشرين لها سبعون ألف ركن وهي يا قوتة تضي مسيرة
أيام وليال ويقال لقارئ القرآن أقرأ وأرق والحاصل أنها الدار الباقية
التي فيها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين المطهرة من الاقدار كالبول
والغائط والحليض والنفاس والبصاق والمني وإنما يكون جشاه ورشحا كرشع

المسلك (والنار) وهي لغة جسم محرق يطلب العاوي وعرفادار العذاب وهي سبع طبقات أعلاها جهنم وهي للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثم لطي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم وفيها أبولهب ثم الهاوية ولها سبعة أبواب بعضها فوق بعض سوا عواء وبين أعلاها وأسفلها خمسة آلاف وسبع مائة عام أوقد عليها ألف سنة حتى اجرت ثم ألقا حتى ابيضت ثم ألقا حتى اسودت نارها هذه جزء من سبعين جزء منها ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين أو سبعاً أو عشر أو سبعين لما انتفع بها ولا جرت لها سوى بنى آدم والأمنام وبجارة الكبريت وفيها من العقارب والحيات ما لو نفع على جميع من في الأرض لمات ومن المرنبات والمقامع ما يخرس السامع ويذهل كل سامع ففي حديث أحد ربي يعلى والحاكم لو أن مقعاً من حديد وضع في الأرض فاجتمع له الثقلان ما تقاوه من الأرض ولو ضرب الجبل بمقع من حديد كما يضرب به أهل النار لثقت وعاد غباراً والحاصل أن هولها عظيم وخطبها جسيم وهي أشد مواطن العذاب وأعظم أماكن العقاب يحار العقل عند مرورها ويظير القلب لدى سماع شأنها ثم المراد وجوب الإيمان بهما ووجودهما الآن وانهما لا يفتيان لقوله تعالى أعلت للثقلين أعلت للكافرين ولقصة آدم وحواء وغير ذلك من الكتاب والسنة فنكرهما كافر لانه معانم كابر (وما أعت) أي هي (الثنيتين) جمع متق من التقوى وهي لغة التوقي أي التحفظ وعرفا جنتاب المحرمات والورع اجتناب الشبهات وهي على ثلاث مراتب تقوى العوام ما تقدم وتقوى الخواص اجتناب الشهوات والمباحات وتقوى خواص الخواص اجتناب ما سوى الله تعالى فن فعل شيئاً مما هنالك فقد فسق عند أهل ذلك

(والفجار) جمع فاجر من فجر أى عصى وخالف أمر الله تعالى فيدخل فيه الكفر والمراد أنه يجب الايمان بما أعتد الله للفر يقين مما لا يخطر على قلب وعين من أنواع النعيم وأصناف العذاب الاليم والكتاب والسنة محشوران بذلك وتقدم شئ من ذلك ثم اعلم أن المنجى من هول اليوم الآخر شئ من الاعمال متكاثر كقضاء حوائج المسلمين وتفريق كربهم والتجاوز عنهم ونحوها وكثيرها خاص وإن أردت العام بالاختصاص فحب مولاه ورسوله بالاخلاص اذ ورد المرع من أحب ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره فأحب وأكثر من ذلك لتفوز بما هناك (والايمان بالقدر) بالتحريك لغة القضاء والحكم وعرفا فیهما خلاف كثير والظاهر أن القدر تعدد لكل مخلوق بحسبه الذى يوجد عليه فى كل حين والقضاء الفعل مع زيادة الاحكام كما قال الماتريديه فهم من صفات الافعال وقالت الاشاعرة قضاء الله ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال وقدره ايجاد ما يها على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واحوالها وعلى كل فلا جبر لعدم اقتضاءهما لذلك فلا احتياج بهما للعاصي هنا وهناك فمن وقع في الخطر فلا يحتاج بالقضاء والقدر بل يسرع الى التوبة والمفر (هو التصديق بان ما كان وما يكون بتقدير من يقول للشيء) المقدر ألا (كن فيكون) وهو الله الذى اليه السكل راجعون فى كل حركة وسكون والمراد أن الايمان بهما واجب لتواتر الادلة من الكتاب والسنة والاجماع على ذلك (خيرا أو شرا) انخير ما يستحسن عقلا وشرعا والشر ضده (نفعاً أو ضرراً) النفع ما فيه مصلحة والضر ضده (حلو أو مر) الحلو والمر يضهما ضدان وهما ان يبحث الايمان المشتمل على التوحيد والايقان (وأما الاسلام فهو) لغة

الاستسلام والالتقياد وشرعا (التسليم) أى الانذعان والالتقياد (بالظاهر)
هو ضد الباطن والمراد به الجوارح (لما جاء من عند الله على لسان رسول الله
صلى الله عليه وسلم) فيكون ادعاءات الباطن والايان قلبيا فلهما متغيران
لفظا ومعنى وعلى هذا جمهور الاشاعرة وجهور الماتريدية ومحققو
الاشاعرة على اتحادهما بمعنى وحدة ما يراد منهما التلازمهما فالمتغير ثابت
على كلا القولين كافي المتن فالتحلاف لفظي فالمتصف بأحدهما متصف
بالآخر شرعا والمراد وجوب الاسلام على أهل من الانام (وهو) كما جاء في
الحديث خمسة الأول (شهادة) أى يتقن (أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول
الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه
سبيلا) فالتسليم للشهادتين الاثنتين بهما للقادر عليهما (احتراز عن العاجز
بيكم أو اكراه أو عرض لم يمكنه النطق بسببه الى الممات أو يموت قبل
التمسك منهما) (والانذعان لحقوقهما) الثابتة بهما وانما تفسر التسليم لهما
بالاثنتين ولحقوقهما بالانذعان لثلاث يفهم أن عمل الاعمال من شرط الاسلام
كما يقول به كثير فيكون قوله (بائنان) بفعل (المأمورات) المشروعات
(واجتناب) أى وترك (المنهيات) الغير المشروعات لا لالزام وهذا
هو التحقيق عند أولى التدقيق (و) الثانى (إقام الصلاة) لغة الدعاء
وشرعا عبادات ركوع وسجود أى والثانى من أقسام الاسلام الواجبة
إقام الصلاة أى ادامة فعلها وهى خمس فى اليوم واليلة وهى فرض عين
على كل مكلف وان وجب ضرب ابن عشر عليها بدلا بخشبة فرضت ليلة
الاسراء ركعتين الا المغرب فزيدت فى الحضر الا الفجر وأقرت فى السفر
وكانت قبله صلاتين قبل الطلوع وقبل الغروب والجمعة فرض وقتها والعيد

والوتر واجبان وركعتا الفجر وأربع قبل الظهر واثنان خلفه واثنان بعد المغرب وبعد العشاء وصلاة التراويح ستون مؤكداً واثنان بعد الظهر والعشاء غير الأولين وأربع بعد سنة المغرب وقبل العصر والعشاء مستحبات ومنها قيام الليل وصلاة الضحى ثم الصلاة لا تقوم إلا (بشرطها) جمع شرط وهو عرفاً ما يتوقف على وجوده الشيء وهو خارج عنه (وأركانها) جمع ركن ما يتوقف عليه الشيء وهو داخل فيه (فالشرط للوجوب) أى لوجوبها (الاسلام) وتقدم (والعقل) هو لغة من عقله ففهمه وهو قوة يكون بها التمييز بين القبيح والحسن واختلف فيه عرفاً والحق أنه نور وحقاً به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية وابتداء وجوده عند اجتماع الولايم لا يزال ينمو إلى أن يكمل عند البلوغ كافي القاموس (والبلوغ) لغة الإدراك وشرعاً بلوغ الغلام بالانزال والاحبال والاحتلام والحجارية بالحيض والحبل والاحتلام فإن لم يوجد ذلك حتى يتم لهما خمس عشرة سنة وأدنى مدته اثنتا عشرة سنة ولها تسع سنين على المختار (والحجة) أى ولصحتها ومقروطها عن النعمة (سنة) العدديس للعصر بل لأماتها والا فهي كثيرة إذا اشروط لها شروط كما ستعرفه (الطهارة) وستر العورة واستقبال القبلة والوقت والنية والتحرية والاركان خمسة) تقرىسا وبياناً لأماتها وفي عدة النوعين كذلك خلاف هذا أصح (القيام والقراءة) والرکوع والسجود والقعود لا خير قدر التشهد) فالقيام للقادر متفق عليه في غير النقل والقراءة ركن زائد لسقوطها عند المقتدى والركوع والسجود للقادر متفق عليهما وفي القعود خلاف واستظهر شرطية للخروج كشرطية التحريم للدخول وقيل إنه ركن زائد حتى يحث من

حلف لا يصلي بالرفع من السجود (فالطهارة) قدمها اهتماماً بشأنها لأنها مفتاح الصلاة التي هي تالية الايمان لا لكونها شرطاً لا يسقط أصلاً إذ فاقدا الطهورين يتشبه عندهما واليه يرجع الامام وكذا من قطعت يده ورجلاه وبوجهه جراحة يصلي ولا يتيمم ولا يعيد في الاصح وهل يكفر تاركها عمداً بلا عذر خلاف ثم هي لغة النظافة وشرعاً (لإزالة الحدث) هو وصف شرعي يخل في الاعضاء يزيل الطهارة (والنجس) وهو عين مستغذرة شرعاً ويسببها ارادة ما يخل الابهأ أو وجوب الصلاة وصفته افرض للصلاة وواجب للطواف وقيل ومس المصحف للقول بأن المطهر من الملائكة وسنة لنوم ومندوب في نيف وثلاثين منها بعد كذب وغيبة وقهقهة وشعرواً كل لحم جزور وبعد كل خطيئة والخروج من الخلاف وركتها غسل ومسح وزوال نجس (بالماء) هو جسم لطيف شفاف به حياة كل نام (المطلق) ما يقبدر عند الاطلاق كما سماه وأودية وعيون وآبار وبحار وثلج مذاب وبرد وندى والكل ماء السماء لقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء الآية والنسكة ولو مثبتة في مقام الامتنان نعم فالتقسيم باعتبار ما يشاهد وقيد بالمطلق ليخرج المقيد وهو ما قيد بغيره أو بتغيير اسمه كما في الورد والزعفران وماء قطر من الشجر وماء ذاب من الملح وكالفقاع والزرقة والمرق ونبذ التمر والاصل في هذا أنه متى أمكن اطلاق اسم الماء عليه بلا قيد وكان طاهراً من زيلاجازت الطهارة به والا فلا وبهذا يرتفع التحير في هذا الباب ويندفع كل استشكل واستحجاب وتخرج المسائل بلا طائل (أو بدله) عند فقده وهو التيمم في الحدث وكل مانع طاهر من زيل النجس كغسل وماء زهر وريق وماء مستعمل وكل مطهر وأنهما صاحب الدر إلى نيف وثلاثين ونظم منها فقال

وغسل ومسح والجفاف مطهر ونحت وقلب العين والحفر يذكر
 ودبغ وتخليل ذكاة تخلل وفرك ذلك والدخول التغور
 تصرفه في البعض ندف وزحها ونار وعلى غسل بعض تقود
 (عن البدن) أي الجسد هذا يتعلق بالنجس والحدث فقط أي أزالته ما عن
 البدن شرط للصحة الصلاة (والثوب ومكان الصلاة) يتعلقان بالنجس
 فقط أي أزالته عنهما شرط والمراد بالثوب ما يلبسه أو يتحرك بهركته
 أو ما يعتكف لاله كصبي نجس لم يستلك وبالمكان موضع القدمين أو
 أحدهما إن رفع الأخرى وموضع سجوده اتفاقا في الاستحباب لموضع يديه
 وركبتيه على الظاهر إلا إذا سجد عليهما ولو سجد على لوح أو حجر أحد
 وجهيه نجس فجعله على الأرض وصلى على الظاهر جاز إن كان يحتمل الشق
 نصفين وقيل مطلقا ولو على ثوب أو بساط أو حصير لا وقيل يجوز ثم يشترط
 العلم بها وقت الصلاة فلو صلى وعنده أنه غير طاهر بحدث أو نجس
 مانع ثم ظهر أنه طاهر لم يجز لحكمه بفساد الشروع فلا يثقل قلبه بآثرا
 (فالحدث أصغروا أكبر فالأصغر كل ما ينقض) يبطل (الوضوء) ولو في أثناءه
 يضم الواو والفعل ويفتحها ماؤه ومصدر أو لغتان قديعتي هما المصدر
 وقد يعنى بهما الماء كافي القاموس وهولغة من وضوء وضاعة صار وضيا
 أي حسنا نظيفا وشرعا نظافة مخصوصة ففيه المعنى اللغوي لتحسينه
 الأعضاء في الدنيا بالتنظيف وفي الآخرة بالتجليل (وهو ما يخرج) من
 معتاد وغير مكساة ولو قل (من السيلين) القبل والدبر مع ما يكونهما
 طريقين للخارج (وكل نجس) بالفتح وبالكسر وبالتحريك وككتف
 وعضد ضد الطاهر (يخرج إلى ما يظهر) بالبناء للفعل أي يلحقه حكم

التطهير ومنه دم غلب على الزئاق أو ساواه والخروج من السيلين بالظهور
وفي غيرهما بالسيلان ولو بالقوة كما لو حقه ولو تركه لسال كص علقته
وقرأ كبير لا ذباب وبعض فلو سال في باطن عين أو جرح أو ذكر ولم يخرج
لا يكون نافضا كدم وعرق ولحم سقط من جرح وقيد بالنجس احترازا عن
نحو دودة وحصاة ولحم سقط من جرح أو أذن أو أنف لطهارته والمخرج
كل الخارج (والقوة) الصاعد من المعدة مرة أو علقا أو طعاما أو ماء وإن لم
يستقر وهو نجس مغلط ولو من صبي ساعة رضاعه لخاططة النجاسة ولو في
المرء لا ينقض كمن علم خالص وجبة ودود كثير وكافهم التائم (ملء الفم)
وهو لا ينضب الابتكاف ويجمع المتفرقا إذا اتحد سببه أو كانه على
قول أبي يوسف (والانغاء) وهو مرض يزيل القوى ويسترد العقل ومنه
الغشى (والجنون) وهو مرض يزيل العقل ويزيد القوى (والسكر)
ولو بالمشيشة وذلك بتعلم الكلام والتمايل في المشي والكل ناقض
لفقد الاتباع لما يخرج وزوال الماسكة (والنوم) هو قرة طبيعية تمنع
الحواس عن العمل بها (إن لم تفك المفعدة) وهو النوم على أحد جنبه
أو ورقيه أو قفاه أو وجهه لأن تمكنت ولو تعمد في صلاة أو غيرها كالنوم
قاعد أو لو مستندا إلى ما أو زيل لسقط أو راكعا أو ساجدا على الهيئة
المسبوبة ولو مصليا أو متورا كأومحتيا ولو راسه على ركبتيه أو شبه
المنكب أو في محمل أو سرج أو على دابة عريان كان حال الهبوط نقض
والأول قاعدا يتمايل فسقط إن اتبعه من فوره لا ينقض كذا عمن يفهم
أكثر ما قيل عنده والعنه لا ينقض ونوم الأنبياء عليهم السلام (والمباشرة
الفاحشة) وهي تماس الفرجين ولو امرأتين أو رجلين أو الدبر بالفرج

مع الانتشار بلا حائل يمنع الحرارة (وقهقهة) هي ما يسمعه جيرانه والخذك ما يسمعه هو فقط والتبسم لا ولا فالتبسم لا يبطل شيئاً والضحك يبطل الصلاة لا الوضوء والقهقهة تبطلهما إن وجدت (من بالغ) لا يصح (يقظان) لأنهم فلا تبطل وضوءهما بل صلاتهما (في صلاة) ولو حكما كالباقي (مطلقة) ولو أعياء متوضئاً أو متيمماً أو مغتسلاً ولو عند السلام فتبطله دون الصلاة خلافاً لغيره (كاملة) احتراز عن صلاة الجنائز وصحبة التلاوة واقتصر على ما ذكر من النواقض احترازاً عن مس ذكر وامرأة وأمر دوان نيب الوضوء للخروج من الخلاف بشرطه وعن خروج قبح من أنه لا يوجب خروج من بأسوري يخرج دبره إن أدخله بيده ما تنقض وإن بنفسه لا كما يخرج بعض الدودة ورجعت من لذكركم رأساً فالذي لا يبطل منه عادة كالجرح كالخفق غير المشكل شك في بعض وضوئه أعاد ما شك فيه لو في خلاله ولم يكن عادة والا لا ولو أيقن بالطهارة وشك بالحدث أخذ باليقين ولو تيقنهما وشك في السابق فهو متطهر (وطهارته) أي إزالة الحدث الأصغر (بالوضوء) هو شرا غسل الأعضاء الثلاثة ومسح الرأس (أو التيمم) هو اغتسال القصد وشرا مسح الوجه واليدين بالتراب ونحوه (فقروض الوضوء) الفرض أعم من الركن والشرط أذ هو ما قطع بلزومه وهما كذلك ويكون علياً وعملياً كهذا إذا فراض مسح ربع الرأس على بخلاف مطلق الرأس كأنها فاته على وقدم الوضوء على الغسل اقتداء بالكتاب ولكن كثرة الاحتياج إليه (أربعة) بالاجماع (غسل) أي أسالة الماسح التقاطر ولو قطرة أو قطرتين مرة مرة والزائده سنون إلى الثلاث (الوجه) من المواجهة وهو من مبدأ سطح الجهة إلى أسفل الذقن وهو مبت الأسنان السفلى طولا وعرضا ما بين شحمتي الأذنين فيجب غسل ما بين

الغذار والاذن وما ظهر من الشفة عند انضمامها لباطن العينين والقم
والأنف وأصول شعر الحاجبين واللحية والشارب إلا أن خف (واليدين)
مع المرفقين والمرفق هو يكسر الميم وفتح الفاء وقلبه ملتحق عظم العضد
والذراع فالوقطع من المرفق غسل محل القطع ولو يده جراحة ولم يقدر على
الماء تيمم (والرجلين) الباديتين السليمتين فإن الحجر وحيتين والمستوريتين
بالتلف يسبحان والمراد مع الكعبيين والكعبان هما العظمان المرتفعان
فالوفى أعضائه شقاء غسله أن قدر ولا مسحه والترك ولو خلق له يدا
ورجلان فإن يبطش بهما غسلهما ولو باحداهما غسلها إلا أن الأصلية
وكذا الزايمان ثبت في محل الفرض إلا إذا غسله والا لكان ينذب
(ومسح) لغة امرأ اليد على الشيء وشرا عا صابة العضو يمل ولو باقيا بعد
غسل لا بعد مسح إلا أن يتقاطر ولو مسح بأصبع أو أصبعين لم يحجز إلا أن
يكون مع الكف أو بالأبهام والسبابة مع ما بينهما أو بمياه ولو أدخل رأسه أو
خفيه أو جبيرته في الماء وهو محدث أجزأه ولم يصبر مستعملا وإن نوى (ربيع)
بضم الراء جز من أربعة (الرأس) ومحل المسح فوق الأذنين لا ما نزل
ولا يصح مسح أعلى الذوائب المشدودة على الرأس ولا يعاد على ما حلق من
شارب وحاجب ولحية ورأس وقلم ظفر وكشط جلد كالمسح خفه ثم شته
أو قشره (تمة) قدمنا أن القصد من الشرح الاتمام ولا واجب في الوضوء
فالسنة التيسر والتسمية والسواك وغسل اليدين إلى (١) الرسغين

(١) ونظم بعضهم الفرق بين الكوع والكرسوع والرسغ والبوع فقال
وعظم إلى الإبهام كوع وما إلى لخصره الكرسوع والرسغ ما وسط
وعظم إلى إبهام رجل ملقب يوع فخذ العلم واحذر من الغلط

في ابتدائه والمضمضة والاستنشاق بيماء والمبالغة فيها ما لغير صائم
وتخليل اللحية الكثة والاصابع وتليث الغسل ومسح كل رأسه مرة
وأذنيه ولو بعائه والترتيب والدلك والولاء والبداة باليأس ورؤس
الاصابع ومعة الرأس ومسح الرقبة وقيل الاربعة مستحبة (تذيل)
مستحبة الجلوس في مكان مرتفع واستقبال القبلة وعدم الاستعانة بغيره
وعدم التكلم بكلام الناس وادخال خنصره في صمخ أذنيه وتقديعه
على الوقت لغير المعذور وتحريك خاتمه الواسع والقرط والجمع بين نية
القلب واللسان والتسمية عند كل عضو والدعاء بالمأثور والصلاة والسلام
على النبي صلى الله عليه وسلم والاتبان بالشهادتين بعده والشرب من فضل
الوضوء قائما مستقبل القبلة وأن يقول اللهم اجعلني من التوابين واجعلني
من المتطهرين ومنها تعاهد موقبه وكعبه وعرقوبه واخصيه واطالة
غرته وتحجيلة وغسل رجليه بيساره وبلهما عند ابتداء الوضوء شستاء
والتمسح بتذيل وعدم نقض يده وقراءة سورة القدر وصلاة ركعتين في غير
وقت مكروه (تذيب) مكروهه الاسراف في الماء والتقتير وتليث المسح
بماء جديد وضرب الوجه به والتكلم بكلام الناس والاستعانة بغيره بلا
عذر وقيل لا بأس به ومنه التوضي بفضل ماء المرأة وفيه ما فيه وفي موضع
نجس وفي المسجد الا في اناه أو موضع أعستله والامتخاط والتنخم في الماء
(و) الحدث (الا كبر كل ما يوجب) بارادة ما لا يحل به (الغسل) بالنسخ والضم
والضم الذي اصطلح عليه الفقهاء أو أكثرهم وان كان الفتح أفصح وأشهر
لغة (وهو الجنباة) وهو خروج منى منفصل من مقره بشهوة باحتلام أو
فكر أو نظر أو عبت فان انفصل ولم يخرج أو خرج ودى أو مذى أو انفصل

عن مقره بحمل ثقیل أو ضرب على صلبه أو مرض فلا يوجب الغسل
واشترط أبو يوسف الدفق بشهوة وبه يقف في ضيف خاف رية واستبراء
إذا أمكن تداركه بما سأل ذكره وإن لم يمكنه تشبه بالمصلى بلا تحرمة ولا قراءة
وفي النوازل ويقول أبي يوسف نأخذ لانه أيسر على المسلمين قال صاحب الدرر
قلت ولا سيما في الشتاء وفي السفر وإذا اغتسل وصلى وخرج منه بقية المني
أعاد الغسل عندهما لا عنده الصلاة صحيحة اتفاقا ولو خرج بعد ما بال
وارتجى ذكره أو نام أو مشى خطوات كثيرة لا يعيد اتفاقا ولو كان منتشرا
لزمه الغسل إن وجد شهوة ثم أعلم أن المني ما فتحين لزج شكسره الذكر
ومنها أصفر رقيق كذا قالوا وفي الغنية للشيخ عبد القادر الكيلاني قدس
الله سره وقد يكون أصفر عند قوة الرجل وقد يكون أحر عند كثرة الجماع
وقد يكون رقيقا عند ضعف البنية ويعرف بالرائحة كرائحة الطلع والعجين
والودى أبيض ثخين لالزوجة فيه والذي أصفر خفيف يخرج عند
الملاعبة (والحيض) هو لغة السيلان من حاض الوادى إذا سال وشرعا
الدم الخارج من الرحم لا ولادة تخرج بالدم الماء وبالرحم دم الاستحاضة
ومنه ما تراه صغيرة وأيسة وبالولادة النفاس وأقل مدته ثلاثة أيام وأكثرها
عشرة وأقل الطهر منهن خمسة عشر والزائد والنقص وما تراه الحامل
استحاضة وما تراه في مدته سوى بياض خالص ولو طهر امتحالا حيض
(والنفاس) لغة الولادة وشرعا دم يخرج من رحم عقب الولد أو أكثره فالولم
ترد ما لا تكون نفساء والمعتمد تكون ولو ولدته من سرته إن سال الدم من
الرحم فنفساء والافذات جرح وإن ثبت له أحكام الولد ولا حد لقله وأكثره
أربعون يوما والزائد استحاضة ثم المراد أنهم ما يوجب الغسل بالانقطاع

ثم هما يمنعان الصلاة والصوم وتقضيه دونها ودخول مسجد وقرآن
ما تحت الأزار وقرأة قرآن ومسه وجهه الأبتغلاف ولا يكره من قرآن بكم
وكذا حكم الجنب ويحبل وطؤهما باقطاعهما لا كتر مدتها بلا غسل
لألا قله حتى تغتسل أو يعضى عليها زمن يسع الغسل والتخسيرة ودم
الاستحاضة كرعاف دائم لا يمنع صلاة ولا صوما ولا وطأ (والإيلاج) أى
ادخال الحشفة أو قدرهما من مقطوعها (فى أحد سبيلى آدمى) غيره لا يكر
لم تزل بكارتها ولا بهيمة ولا نفسه (حى) لا ميت (مستهى) لا صغيرة وبلا
حائل يمنع اللذة ولو بلا انزال (وطهارة بالغسل) عند وجود الماء (أو التيمم)
عند فقد (وفروض) أى أركان (الغسل) الواجب (ثلاثة) هى الأصول
وباقها يتفرع منها بل قالوا واحد وهو عموم ما أمكن من البشرة بالماء
الطهور (المضمضة والاستنشاق) معروفان ولو قال غسل القدم والأنف
كان أولى ليشمل ما لو شرب أو دخل الماء أنفه ولم يخرج (وغسل سائر
البدن) محرمة من الجسد ما سوى الرأس لفه وعرق الجسد كله فيجب
غسل كل ما أمكن منه بلا حرج مرة كالأذن وسرة وشارب وحاجب
ولحية وشعر رأس ولو متلبدا أو فرج خارج لا ما فيه حرج كعين وثقب
منضم ودخل قلقة تعسر فسحقها وكفى بالأجل صغيرتها لا صغيرة ولو علويا
ولو لم يتل أصلها ناقضته ويغسل المنقوض كله ولو ضرها غسل رأسها
تركه وقيل تمسحه ولا تمنع زوجه وهذه فروضه وأما سننه فهى كسكن
الوضوء سوى الترتيب وأدابه سوى استقبال القبلة إلا إذا كان
سائرا عزته وكيفية أن يبدأ بغسل يديه وفرجه وخيش بدنانه كان ثم
يتوضأ ثم يفيض الماء ثلاثا والسنة فيه ثمانية أرطال بادنار رأسه ثم يمسكه

الاين ثم الايسر ثم رأسه ثم باقى بدنه مع ذلك وصح نقله بلة عضوا الى اخره
 لافى الوضوء رجل بين رجال عليه غسل لا بدعه وان راوه كالمرايين نساء
 لاين رجال أو نساء معهم واختلف فى الرجل ينهن وبين الرجال معهم
 وينهى لها أن تنيم وتصلى لحجزها شرعا عن الماء ^(وتتمه) الغسل فرض
 عين للصلاة ونحوها وكفاية لليت ومسنون للجمعة والعيدين والاحرام
 والحاج بعرفة بعد الزوال ومستحب لمن أسلم طاهرا والفقير من إغما وجنون
 وبعد حجمة وغسل ميت ولية براءة وقد اذار آها ولادخول مكة والمدينة
 والوقوف بعرفة ولطواف الزيارة وصلاة كسوف وخسوف واستسقاء
 وفزع وظللة وريح شديد والتائب والقادم من سفر ولن أريد قتله ولن
 انقطعت استحاضها ولن خفى مكان التجاسة منه ثم اعلم أنه لا تنفع الطهارة
 الظاهرة الامع الباطنة كما لا ينفع القشر بدون لب والجسم بدون قلب كما قال
 صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن ينظر الى
 قلوبكم وأعمالكم فظهر قلبك من دغائله وخباثته وغوائله واعبد مولاك
 لذاته لتكون من أهل مرضاته (وفروض التيمم) هو قصد صعيد مطهر
 واستعماله بصفة مخصوصة لأهمية القرية (النية) أى قصد فعله فلو عم
 التراب اعضاءه ولم ينوّه لا يكون متيمما والشرط أن ينوى استحابة الصلاة
 أو عبادة مقصودة لا تصح بدون طهارة كصلاة جنازة أو سجدة تلاوة أو
 نحوهما لا ماليس كذلك كان ينوى به التعليم أو قراءة قرآن وهو محدث
 لا جنب أو مسه أو غيره مما يحوز له التيمم ولم يكن مقصودا لذاته (ومسح
 الوجه) كله (والذراعين) كذلك والذراع بالكسر طرف المرفق الى طرف
 الاصبع الوسطى (بالتراب) الطاهر اذا المتجسس غير مطهر (أو ما هو من

جنسه) أى التراب وجنسه ما لا يتحرق فيصير رماداً ولا ينطبع بالحرق كالخز والزرنيخ والنورة والكحل وسائر المعادن كاللح الجبلى لا الحطب والفضة والذهب ونحوها والحكم للغالب فى نحو ما إذا احتلط تراب برماد، يجمع اليد أو أكثرها) وهو ثلاث أصابع لا بدونها ولو كرر حتى استوعب بخلاف مسح الرأس (بضرتين) يباطن الكفين (أو معنهما) وهو إصا به التراب أعضاء التيم ومسحها بيته ولو أحدث بعد الضرب أو بعد الإصا به فمسح به جاز كن أحدث وفى كفهماه وهذ فروضه ولا واجب فيه وسننه التسمية والضرب يباطن كفيه وإقبالهما وإدبارهما ونفضهما وتشرية أصابعه والترتيب والولاء (وشرط صحة الطهارة) اعلم أن شروطها أقسام أربعة الأول شروط التكليف وهى معرفة والحديث الثانى شروط وجودها الحسى وهى وجود المزيل والمزال عنه والقدره على الإزالة الثالث شرط وجودها الشرعى وهو كون المزيل مشروع الاستعمال فى مثله الرابع شرط صحته وهو صدور المطهر من أهله فى محله مع فقد مانعه وهذا هو المذكور هنا بقوله (عموم البشرية) أى استيعابها فيما يجب غسله فى الوضوء والغسل (بالطهور) وهو الماء المطلق الطاهر المطهر فلا يزيل الحدثن غيره ولو بقى مغزاة لم تصح (وانقطاع ما ينافيه) أى التطهير (من حدث) أصغرام أكبر (وما يمنع) أى وانقطاع المانع (من وصوله) أى المطهر وهو الماء أو بده (إلى الجسد كشمع وشحم وعجين) بخلاف ما لا يمنع كطين وزيت ووزيم نجاب وبرغوث ودرن ووسخ وحناء وما على ظفر صباغ وطعام بين أسنانه أو فى سننه إلا إذا كان صلباً (وشرط صحة التيم) ذلك مع (عدم القدرة) بفقد الماء أو علمها (عن استعمال الماء) بهجز

أو مرض أو برداً وخوف عدواً أو عطش أو عدم آلة (و) منه (العذر المبيح له) وهو (كبعده) أى الماء (ميلاً) الميل ثلث الفرسج وهو ربع البريد ونظمها بعضهم فقال

إن السريد من الفراسج أربع ولفرسخ ثلاث أميال ضعوا
والميل ألف أى من البلعات قل والباع أربع أذرع تستبج
ثم الذراع من الأصابع أربع من بعدها عشرون ثم الأصبع
ست شعيرات فظهر شعيرة منها إلى بطن لاخرى توضع
ثم الشعيرة ست شعيرات فقل من شعر بغل ليس فيه مدفع
فاعلم أن الميل أربعة آلاف ذراع فمن بعد عنه ميلاً جازله التيم ولو بقيما في
المصر (والخبث) محركة من الخبث ضد الطيب (مغلظ ومخفف) المغلظ
ما ثبتت نجاسته بليل للامعارض له عند أى خيفة رضى الله عنه وعندهما
ما لا يجتهد مساغ فيه والمخفف عكسه (فالمغلظ الدم المسفوح) أى السائل
من سائر الحيوانات الدم شهيد ما دام عليه وما بقى في اللحم مهزول وعروق
وكبد وطحال وقلب وما لم يسيل ودم سمك وقل وبرغوث وبق وميتة كل
دم مسفوح كادى وفرس وحصار وجل ودجاج ونحوها وما انفصل من
حيها مما تحمله الحياة لا سمك وقل وبرغوث وبق ونحو ذلك (وبول
ملايئو كل) ولومن صغير لا يطعم كبغل وحصار ونحوهما لا بول الخفاش
وخرام فطاهر وكذا بول القارة على المفتى به لتعذر التحرز منه ونحوها
لا يفسد ما لم يظهر أثره وبول السنور في غير أواني الماء عفو على ما عليه
الفتوى (ونحوه) أى خرما لا يئو كل كالأدى وكل ذى ناب من السباع
(ولعاب) أى يريق (السباع) كالكلب والذئب والسبع والثور الأصل أن

اللعاب كاللحم الالعب البغل والجار قاطر والعرق كاللعاب (ونزه)
كل طير لا يندرق في الهواء كالنعام و(الدجاج والبط والاوز) وان كانت
من الطيور المائية كوكلة ومن المغلظ ما ينقض الوضوء بخروجه كدم
سائل ومنى ومذى وودي واستحاضة وحيض ونفاس وفي عملاً الفم وكلها
باتفاق والجرمة كالسرقة ومنه الجر باتفاق وفي باقي الاشربة المحرمة
روايات التغليظ والتخفيف والطهارة خرج في البحر الاول وفي النهر الاوسط
ولو أصابه غليظة وخفيفة جعلت خفيفة وحيث أطلقوا النجاسة فطاهره
التغليظ (والمنذوف) الخفة انما تظهر في غير الماء أما فيه فمساسيان
(بول الفرس) وطهره محمد (وما يؤكل لحمه) من النعم الاهلية والوحشية
كالغنم والبقر والغزال وقيد البول لان الخمر مغلظ عند الامام ومخفف
عندهما وطهره محمد آخر لعموم البلوى وبه قال مالك وأما ما يؤكل من
الطيور التي تدرق في الهواء فطاهر والتي لا تدرق مغلظ (ونزه طير
لا يؤكل) مخفف وهو كل ذي مخلب من سباع الطيور كالصقر
والغراب والنسر والحدأة وقيل طاهر وصححه السرخسي (وطهارته)
أي طهارة الخبث المفروضة (بإزالته) حساً أو معنى فالإزالة الحسية
في النجاسة الرئيسية وهي ما لا يجرى كالعذرة والدم وازالته بقطعها
بزوال عينها ولو بمرارة أو عافوق ثلاث والإزالة تكون بالغسل وبالدلك
وبالمسح وغير ذلك مما مر ولا يضر بقاء أثر شق زواله فلا يحتاج الى ما عار
أوصابون أو نحوه بل يطهر ما صيغ أو خضب بجنس يغسله ثلاثاً
والاولى الى أن يصفو الماء ولا يضر بقاء أثر دهن الاودلية ميتة لانه عين
النجاسة والمعنوية في غير الرئيسية بغلبة فلن طهارة محلها بلا عمد

وقدر للبوس بثلاث وعصر مبالغته كل مرة أو مرة ولولو بالغ وأمكن
غيره عصره طهر بالنسبة اليه لا الى الثاني ولولو بالغ لرقته الاظهر طهارته
للضرورة ووضع في الماء الجاري يغنى عن التثليث كصب الماء عليه بكثرة
وحكم الاناء والماء كحكمه فيطهر الاول بثلاث والثاني باثنين والثالث بواحدة
وأما ما لا يتعصر فيجفف ثلاثا الى أن يشرب النجاسة والافق لهما ثم
المقروضة (اذا زاد) النجس (على قدر) مقدار (الدرهم) هو المتقال وهو
عشرون قيراطا من نجس ذي جرم ومقعر الكف من رقيق وهو معنى قوله
(من المغلط) وقيد بما زاد لان ازاله قدره واجب ودونه سنة (أو كان دربع
الثوب) أو البدن ولو كبيرا على المختار وقيد بالربع لأن مادونه سنة (من
المخفف) وأما الرشاش الذي كثر من الاربع فغفوه وان كثر ولو باصا بة
الماء لكن ان وقع في ماء قليل نجسه على الاصح ولو اتصل وانبسط وزاد
ينبغي أن يكون كاله من النجس اذا انبسط وفيه خلاف في ثمة لو أصابته
نجاسة فتنسى محلها وغسل طهر وان كان بلا نتحز كالو بال حجر على خنطة
تدوسها فقسمت أو غسل بعضها أو ذهب بهبة أو كل أو بيع (وستر
العورة) ووجوبه عام ولو في الخلوة على الصحيح الا لغرض صحيح والشرط
(تغطيتها) بستر لا يصف ما تحتها من جوانبها فلا يضر نظرها من جيبه
وأسفل ذيله (ولو) بماء أو (بطين) أو حشيش ملبس (أو حرير) أو
مغصوب وان كان المستحب أن يصل في ثلاثة أبواب فيص وازار وعمامة
ويكره في ازار واحد (والعورة) لغة السوء سميت عورة لأن كشفها
عار وسوء لأنه يسوء النظر اليها وشرعا (مغلظة ومخففة) فالاولى هي القبل
والدبر) بضمين وبضم فسكون معروفان (وما حولهما) سميت مغلظة

لتغليظ حكمها (والثانية) أى المخفقة هى (من الرجل من تحت السرّة الى تحت الركبة وتزويد الامة) ولونحنى أو مكتابة أو مدبرة أو أم ولد (يطنها وتظهرها وجنبيها والحرّة) ولونحنى (كلها عورة) حتى شعرها النازل فى الاصم (الاجهها وكفيها) شمل ظاهرها على الاسم وعلى المذهب عورة (وقدمها فى الصميم) فى الصلاة وغيرها وصوتها على الراج وذراعيها على المرحوح وهو الاوفى والارفق فى زماننا اليوم الباوى الا اذا خيف الفتنة (وان) وصلية (وجب) عليها (تغطية الوجه وحرم النظر اليه كالامرء) لانه عورة بل (للفتنة) بخلاف ما اذا أمنها فيحل النظر اليها ولا تجب التغطية وهذا حكم الكبير ولا عورة للصغير جدا ثم مادام لم يشته فقبيل ودير (١) ثم تغلظ الى أن يشتهى بالغ ويدخل على النساء ما لم يظهر على عوراتهن أى ما لم يدرك ما يراد منه من لالى خمس عشرة سنة كما فى الدر المختار (و) اذا علمت أن ستر العورة شرط لصحة الصلاة فالقدر (المانع) من صحتها كشف (ربع عضو) قدر أدامر كن يلاصنعه (من أصغر الاعضاء المنكشفة) كالوايكشف من الفخذ والالية والذكروا لبريعتبر برربع البر وهكذا وعادم ستر يصلى فى ظلمة ان أمكن قاعدا كما فى الصلاة أو مادار جليه موميا بر كوع وسجود وهو أفضل أو بهما (واستقبال القبلة) وهو (التوجه اليها) بوجه حقيقة أو حكما كعابز عرض وعدو وعدم مغرفة والشرط حصوله لا طلبه (وهى البقعة وهواؤها) من الارض السابعة (الى عنان) بكسر ما بدا لك من (السماء) الى العرش ولا عبرة بالبناء (فائدة) ثبت ان فى كل مماء بحيال الكعبة يتناومها

(١) قوله ثم تغلظ الخ كذا فى الاصل وليحرر ٨١ مصححه

الضراح في الرابعة (١) والهجم في السابعة (والتوجه اصابة عينها) أي ذاتها حقيقة (أوجهتها) هي التي اذا توجه اليها الانسان يكون مسامتا لها بوجهه كله أو بشئ من سطح وجهه تعرف بالدليل وهو في القرى والامصار محاريب الصحابة والتابعين وفي المقاوز والجار النجوم والافن الال العالم بها من لو صاح به سمعه وقالوا المشرق قبله أهل المغرب وعكسه والجنوب قبله أهل الشمال وعكسه (للكي وغيره) يحتمل رجوعهما اليهما أي لكل منهما اصابة العين ان أمكن أو اصابة الجهة اذا لم يمكن كأن يكون المكي خارج المسجد وبينها وبينه حائل ويحتمل ألف والبشر في شمل المكي المعين وغيره لكن في البحر أنه ضعيف والاصح أن من بينه وبينها حائل كالتغائب وهو الارفق والافق (ونيته) أي الاستقبال (ليست بشرط) مطلقا على الراجح فاقبل لو نوى بناء الكعبة أو المقام أو محراب مسجده لم يجز مفرع على الرجوح (ولو اشتبهت عليه) ولا تخبر عنده من أهل المكان أو العلم بها أو سألهم ولم يخبره (تحرى) أي بذل جهده لينال قصده (ثم صلى) الى ما تحرى (ولم يعد) ان ظهر خطؤه بخلاف ما اذا تحرى للتوضي أو السائر فظهر نجاسة الماء أو الثوب فانه يعيد وان علم خطأه في صلاته أو تحوّل رأيه استدار وبنى حتى لو صلى كل ركعة بجهة جاز ولو عكة أو مسجد مظلم ولا يلزمه فرع أبواب ومن جدار ولو أعشى ومن شرع بلا تحزف لم يعد فراغه اصابته صحت وان علم قبله فسدت ولو تحرى قوم جهات وجهها أو حال امامهم يجزئهم ومن لم يقع تحريه على شئ صلى لكل جهة مرة (والوقت) المشروط هو (وقت الصلاة) فرضا كانت أو واجبة أو سنة اذا تجاوز كل

(١) قوله في الهجم كذا في الاصل وليعبر اه

منها الا في وقته (فلا يصح) أي فالوقت لصلاة الفجر قومه لعدم الاختلاف في طريقه وأول من صلاه ادم عليه السلام وأول الخمس وجوبا (من) أول (طالع الفجر الثاني) وهو البياض المنتشر لا المستطيل (الذي قبل طلوع الشمس) فلذا لم تصح عند الطالع لكونه غير وقت صالح لها (ولظهر من الزوال) أي ميل الشمس عن كبد السماء (إلى أن يصير ظل كل شيء مثليه) على قول أبي حنيفة رضي الله عنه وهو الصحيح وعليه المتون (أو مثله) على رواية عنه وهو قولهما وزفر والأئمة الثلاثة رضوان الله عليهم قال الطحاوي بوجه تأخذه في غير ذلك وهو المأخوذه وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص في الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس وبه يفتي (سوى فيء) كشيء ما نسخ الشمس بالعشي والظل ما نسخته بالغداة (الاستواء) وهو ظل يكون للأشياء عند استوائها ويختلف باختلاف الزمان والمكان ولولم يجد ما يغرض اعتبر بقامته وهي ستة أقدام ونصف من طرف ابهامه (وللعصر منه) أي من خروج وقت الظهر على القولين (إلى غروب الشمس) فساو غربت ثم عادت هل يعود الوقت الظاهر نعم وهي الوسطى على المذهب (وللغروب منه) أي من الغروب (إلى غيبوبة الشفق الأبيض) عنده (أو الأحمر) عندهما وبه قالت الثلاثة واليه يرجع الامام فكان هو المذهب (والعشاء منها) أي الغيبوبة (إلى طلوع الفجر) الصادق لقب به لصدقه بظهوره كالقب الأول بالكاذب لكذبه بحفائه بعد ظهوره والوتر مثله ولا يقدم لترتيب وفقد الوقتين لا يكلف بهما على الاظهر ويكلف على الظاهر كأوقات النجاء ويشترط العلم بالوقت فالوصلي وعنده أنه لم يدنخل لم يجزه ثم اعلم ان الأوقات على أربع صفات فريضة

وفضيلة ومحترمة ومكرهة فالقريضة ما تقدمت والفضيلة الاسفار بالصبح
 الاحاج بمنزلة والابراد يظهر الصيف مطلقا وتجيئه في الشتاء في غير
 يوم غيم وتأخير العصر ما لم تغير الشمس وتجيئه في يوم غيم وتجيئ المغرب
 الا في يوم غيم وتأخير العشاء الى ثلث الليل في غير الغيم وتأخير الوتر الى آخر
 الليل الواثق بالانقباض اما تأخير العشاء كذلك والمغرب الى اشتباك فخره
 والمحرمه وقت الشروق والاستواء والغروب ولا يصح فيها شيء من الفرائض
 والواجبات قبلها الا عصر يومه كواجب وجب فيها مع الصكراة
 كالنفل والمكرهه بعد صلاة فجر وعصر وبعد طلوع فجر سوى سنته
 وقبل مغرب وعند خروج امام الخطبة الى تعلم صلاته وعند إقامة
 المكتوبة الا سنة فجر ان لم يخف فوت جاعتها وقبل صلاة العيدين مطلقا
 وبعدها بمسجد وبين صلاتي الجمع بعرفة ومنزلة وضيق وقت المكتوبة
 ومدافعة الأتخشين وحضور طعام يشافقه وكل ما يشغل البال ويخل
 بالخشوع وكانكره في أوقات تكره في أما كن كطريق ومقبرة وكسيف
 ونحوها (والنية) لغة القصد (و) شرعا (هي عزم) تصميم (القلب) سمي به
 لتقلبه (على فعل الصلاة) فلا يجري على لسانه خلاف ما في قلبه لا عبرة
 به (لا التلظظ) باللسان فانه ليس بنية بل لم يثبت عن الرسول صلى الله عليه
 وسلم ولا عن أحد من الصحابة والتابعين بطريق صحيح ولا ضعيف انهم كانوا
 يقولون أصلي كذا بل من قام الى الصلاة كبر فيكون بدعة أو مستحبة
 أو سنة مشايخ الا اذا غلب الدهش ثم للنية شروط منها أن تكون (بلا
 فاصل) بينها وبين التحريمة من عمل (غير لائق بالصلاة) وهو كل ما يمنع
 البناء فلا يخرج من منزله يريد الجماعة فلما انتهى الى الصف كبر ولم يحضره

النية جاز ولو قبل الوقت بخلاف ما لو فصل بأكل وكلام كثير ونحوه
 (والشرط) أيضا (أن يعلم) عند الشروع لا بعده (أي صلاة يصليها بجاهة)
 أي بلا تأمل فلو لم يعلم إلا به لم يجز والبدن والبداهة ويضمن والبدية
 أول كل شيء وما يشجأ منه (ويكفي) من النية (مطلقها) وإن لم يقل لله
 (التواكل) جمع نافله هي ما زاد على الفرض والواجب فشملت السنن
 الرواتب والتراويح على المعتمد والتعين أحوط (ولا بد من تعيينها) فلو جهل
 الفريضة لم يجز وإن علم ولم يميز نوى الفرض في الكل جاز وكذا الوأمر
 غيره فيما لا سنة قبلها (الفرض) أنه ظهر أو عصر قرنه باليوم أو الوقت أم لا
 على الأصح ولو فضا وعلى المعتمد في القضاء لا بد من تعيين يوم كذا وأول
 ظهر عليه أو آخر ظهر (والواجب) أنه نذر أو وتر أو سجود تلاوة أو شكر
 لاسهو (دون عدد الركعات) لدخولها ضمنا فلا يضرب الخطأ فيها (ولو نوى
 فرض الوقت) ولم يعينه ظهرا أو مجرا (جاز) لأنه تعيين (الافى الجمعة) لم يجز
 للاختلاف في كونهما فرض وقتها أم لا إلا أن اعتقد أنها فرض وقتها
 (والمقتدى بنوى المتابعة) أيضا ولو نوى الاقتداء بالامام أو الشروع
 في صلاة الامام ولم يعين صح في الأصح وإن لم يعلم بها جعله نفسه تبع الصلاة
 الامام بخلاف ما لو نوى صلاة الامام وإن انتظر تكبيره في الأصح لعدم نية
 الاقتداء إلا في جمعة وجنائة وعيد على المختار لا اختصاصها بالجماعة (ومضى
 الجنائة بنوى صلاتها ونوى الدعاء الملبت) لأنه الواجب عليه فيقول
 أصلى لله داعيا الملبت (أو بنوى الصلاة مع الامام على من يصلى عليه) أي
 إذا اشتبه عليه الملبت أذكر هو أم أنتي اذلو عينه فإن عكسه لم يجز كالوعين
 عند اقتداء (ونية الامامة ليست بشرط) لعلمة الاقتداء إلا للراة عند فساد

الصلاة بمحاذاتها وعند عدمه قبل بشرط وقبل لا بكتاراة اجاعا وبجمعة
وعيد على الاصح وعليه ان لم تحاذأ حدائق صلاتها والالا (كتبة تعيينه)
في صحة الاقتداء لم يثبت بشرط فلو اتم به ينظنه زيدا فاذا هو عمر وصح الا اذا
عينه باسمه فبان غيره الا اذا عترفه بمكان كالتقام في الحراب أو اشارة كهذا
الامام الذي هو زيدا الا اذا اشار بصفة خاصة كهذا الشاب فاذا هو شيخ
فلا يصح ويصح بعكسه لان الشاب يدعى شيخا لعله وملاحه ولو نوى أن
يصلى خلف من هو على مذهبه فاذا هو غيره لم يجز (والتعريفة) التحريم
جعل الشيء محرما والهاء لتحقيق الاسمية سميت بذلك لعلها مانيس محترما
قبل الصلاة محرما فيها (وهي) أي التعريفة المشروطة (افتتاح الصلاة)
ومنه سميت تكبيرة الافتتاح (بأي ذكر كان) تكبير وتسبيح وتهليل
وتحميد وسائر كالم التعظيم ولو مشتركة كرحيم وكريم في الاصح وان كان
الواجب لنظ التكبير في فكره بغيره (خالص لله تعالى) عن اختلاطه
بحاجة العبد كدعاء وتأمين وتعوذ وبسمله وحوقلة كالحم اغفر لي ولو
بالهم فقط جاز (وهي) أي التعريفة التي هي عبارة عما ذكر (شرط) في غير
جنادة ولو حكما فانها ركن فيها فيجوز بناء النفل على النفل وعلى الفرض
وان كره لا فرض على فرض أو نفل على الظاهر (القادر) بالعريفة لا العاجز
عنها (ولها شروط) تيق على عشرين تقدم منها ومنها دخول الوقت
واعتماد دخوله والستر والطهارة وتعيين النية للفرض والواجب ونية
اتباع الامام وعدم مدهمزات تكبيرها وبالله وعدم حذف هاء الجلالة
والايتان بالهاوى وهو الالف في اللام الثانية وبجملة تامة وعدم اقترانها
بفسد كأن يقول الله أكبر العالم بالعدم والموجود (منها الايتان بها


قائماً بلا فاصل) من قبل وكلام مبين للصلاة (والتطويق بها) الاخرس
وهرض تعسر معه (وعدم تأخير النية عنها) والتحرية آخر الشروط
الستة (و) أما الاركان الخمسة فأولها (القيام) هو استواء النصف الأسفل
والأعلى بحيث لو امتد يديه لا ينال ركبتيه (و) المفروض (هو الوقوف مقدار
القراءة المفروضة) والواجب بقدر الواجبة والمسنون والمنسوبة كذلك
فلو كبر قائماً فركع ولم يقف صح لان ما أتى به من القيام الى الركوع يكفيه
(للقادر) عليه وعلى السجود فلو قدر عليه دونه ندب ايماءه قاعداً وكذا من
يسيل جرحه لو سجد ولو كان يسيل جرحه بالقيام أو يسلسل بوله أو تبديو
عورته أو يضعف عن القراءة وعن صوم رمضان وجب عليه القعود ولو
أضعفه عنه الخروج لجماعة صلى قائماً في بيته (في الفرض والواجب) كالوتر
والنذر وملحق به كسنة فجر في الاصح (لا يفترض القيام في) (النفل) مؤكداً
كان أو مستحباً (والقراءة) للقادر وحدها أن يسبح نفسه (وهي تلاوة آية)
مما بين دفتي المصحف مما ثبت بالتواتر كالسبع أو بالثلاثة كالعشر لا الشاذ
في الصحيح (ولو قصيرة) هر كبة من كلمتين كقوله تعالى ثم نظروا أما المركبة
من كلمة كدها مئتان أو حرف قص ق ن أو حرفين حكم طس أو حرف
نحو كهيعص جعسق فاختلف فيها والاصح أنها لا تجوز وقال القدوري
الصحيح الجواز وقال لا بد من آية طويلة أو ثلاث آيات قصار فعلى هذا حفظ
القراءة المفروضة فرض كما أن حفظ الواجبة واجب والمسنونة سنة وحفظ
جميع القرآن فرض كفاية وسنة عين أفضل من النفل وتعلم الفقه أفضل
منهما (في ركعتين) غير معينتين (من الفرض) الا اذا لم يقرأ الامام في
الاوليين واستخلف مسبوقاً ففترض في الاربع (وكل الوتر والنفل)

لان كل ركعتين منه صلاة على حدة والوتر مثله على القول بسنيتين وعلى القول بوجوبه للاحتياط ثم يشترط في القراءة العربية الالعا جز وأن تخلوا مما يفسد الصلاة كاختلال معنى وغيره وتقديم النية والتخريم والقيام أو بدله فلا تجوز في ركوع ومجود وتعود تشهد (ولم يتعين شيء من القرآن) كالفاتحة ليكون شرطاً (لحكمة الصلاة) فتجوز بأي شيء منه الا البسملة وان كانت آية أنزلت للفصل بين السور لا من كل سورة للاحتياط (ولا يقرأ المؤمن) أي المقتدي بل يستمع وينصت وانفق أبو حنيفة وأصحابه ومالك وأحمد على صحة صلاته بلا قراءة (ولو قرأ كره نحريراً) لوجوب الانصات عليه وهذا ظاهر الرواية وعليه التون والشرح فانسب لمحمد من أنه يقرأ الفاتحة في السرية ضعيف كإسقاطه الكمال في الدر المختار وقد وضع البعض فيه رسالة وجع إلى جوارها له ثم في قوله كره نحريراً إشارة لحكمة الصلاة وهو كذلك في الأصح وقيل تقسّد ويكون فاسقاً (والركوع هو التحناء) الرأس و (الظهر بحيث تصل أصابعه إلى ركبتيه) وهذا هو الشرط وقيل فيمن ينحط إلى السجود يجزئه عن الركوع ان لم يتعمد وكاله بتسوية الرأس والجز وأما الاعتدال فواجب الا عند أبي يوسف والسافعي ففرض والأحلب البالغ حدوته حد الركوع يشير به برأسه ثم يشترط تأخير الركوع عن القراءة فلا ونسى فركع قبلها ارتفض بها (والسجود وهو وضع الجبهة) أو أكثرها أو بعضها (على الأرض) أو ما تستقر عليه وهذا هو الركن فقط على التحقيق حتى لو كان معلقاً فوضع بعض جبهته صح أو هو وضع الجبهة والقدمين أو غير ذلك ووضع اصبع واحد منهما شرط وما في المتن إحدى الروايات وهي أكملها فلذا قال (واليدان والركبتان وشيء من

أصابع القدمين) ثم هو مكر فقط وقيل الركوع أيضا مكر لوجوده في
 الهوى إلى السجود (وشروطه) تقديم الركوع عليه وعدم الاقتصار على
 الاتق الا بعدد بالجهة ووضع شيء من أصابع القدم ولو واجدة والناس
 عنه غافلون (أن لا يرتفع موضع الجهة عن موضع القدمين أكثر من نصف
 ذراع) فان زاد على نصف ذراع لم يجز (الا) لشروط خمسة ثلاثة بالاتفاق
 الاول (لزجة مسجد فيها على ظهر) أو صدرا وتخذ كل مأكول و (مصل)
 هذا الثاني والثالث أن يكون مسليا (صلاته) لا غيرها والرابع كون
 ركبتى الساجد على الارض والخامس كون المسجود عليه ساجدا على
 الارض وصحيح عدمه حتى لو سجد على ساجد على غير مباح (والرفع منه غير
 شرط) حتى لو سجد على لوح فتزع فانخفض جاز وشروطه كثير واختلفوا
 فيه فقيل إلى قرب القعود وقيل بقدر رمح وقيل بقدر ما يسمى رافعا
 ثم تكرار السجود تعبدى كعدد الركعات أو ترغيبا في شيطان حيث لم يسجد
 مرة أو لان الله لما أمر بالسجود عند أخذ الميثاق ورفع المسلمون ونظروا
 الكفار لم يسجدوا خروا سجداتيا يشكر النعمة التوفيق (والقعود الأخير)
 اذا الاول واجب هو آخر الاركان الخمسة (قدر التشهد) إلى عبده ورسوله
 بالشرط موالاة وعدم فاصل لما في الوالوية صلى أربعاً وجلس لحظة
 فظنها ثلاثاً فقام ثم تكلم ثم جلس ثم تكلم فان كلاً الجلستين قدر التشهد
 صحته والا لا (وشروطه كونه بعد الاركان كلها) فلو نسي سجدة ولو تلاوية
 وتذكرها بعد فاعادها أعاد حتموا لا فسدت صلاته قالوا ومن الفروض
 الخرج بالصنع بفعل مناف وان كره تحريمها والصحيح أنه ليس بفرض
 اتقوا الله الزيلعي وغيره (وشروط) صحة (الاركان أداؤها مستقبلاً) فلو

أدى ركنائنا عالم يحجزه وفي القنية فقد قدر التشهد في القعدة الأخيرة قائما
 فلما انتبه سلم يحجزه (وترتيبها) القيام والقراءة فالركوع والسجود فالقعود
 آخر السجدة كلها (واعتماد اقراضها أول ركوعها) حتى لو اعتقد سنيها
 أو عدم لزومها لاتصح (وعدم ما يفسدها) من نحو كلام وعمل كثير
 ونجس وكشف عورة وهكذا (أو يرفضها) كذكر القراءة في الركوع
 والسجدة بعد القعود ونحوه ومنها اتمام الصلاة والانتقال من ركن الى آخر
 ومن الفرائض متابعته للاعلام في الفروض وصحة صلاة امامه في رأيه
 وعدم تقدمه وعدم خلوه مكانه عنه وبقاء أهليته الى تمام الصلاة والعلم
 بحاله وأن لا يكون مسبوقا أو بينهما ماصف من النساء والجماد المحل والاتحاد
 الوصفية والعلم بحال الامام انه مسافر أو مقيم وأن لا يكون أدنى حال من
 المقتدى وعدم مخالفته في الجهة وعدم تذكرة فائتة وعدم محاذاة امرأة
 بشرطها وتعديل الاركان عند الثاني والائمة الثلاثة قال العيني وهو
 المختار ومنها الاخلاص كما في الاختيار وغيره وهو ترك الرياء وخلوه لانت
 الصلاة الا بمن النية المبينة حتى لو نوى عدم الصلاة ببعض الاعمال
 فسدت وترك كل مفسد الى غير ذلك مما يعطيه أحكام الفقه للصلاة وهذا
 آخر فروض الصلاة وبقي تمامها **تنبيه** واجبت الصلاة التعريضة بلفظ
 التكبير وقراءة الفاتحة وضم سورة أو ثلاث آيات في الاولين من الفرض
 وجميع الوتر والنفل وتقديم الفاتحة على السورة وضم الالف للجهة في
 السجود والايان بالسجدة الثانية قبل الانتقال والاطمئنان في الركوع
 والسجود والقعود الاول والتشهدان في الصحيح والقيام الى اثنائه من غير
 تراخ بعد التشهد ولفظ السلام مرتين وقنوت الوتر وتكبيرات العيدين

والجهر والاسرار فيما يجهر ويسر (تذيل) سنن ارفع اليدين للتحريمة
 ونشر الاصابع وعدم طأ طأ رأسه عند التكبير وجهر الامام به وبالتسليم
 ومقارنة تحريمة المقتدى لتحريمة امامه ووضع يمينه على يساره تحت
 سرته وعلى صدرها والثناء والتعوذ للقراءة والتسمية والتأمين والتحميد
 سرا وتفريح القلمين في القيام قد رآربع أصابع وكون السورة من
 طوال المفصل في الفجر والظهر ومن أوسطه في العصر والعشاء ومن
 قصاره في المغرب لومقما وإطالة الأولى في الفجر فقط وتكبير الركوع
 والسجود والرفع منهما والتسبيح ثلاثا فيهما وأخذ ركبتيه بيديه في
 الركوع وتفريح أصابعه للرجال ونصب ساقيه وتسوية رأسه بعجزه
 وبسط ظهره والرفع من الركوع والسجود والاطمئنان فيه الا في الرفع
 من الثانية ووضع ركبتيه ثم يديه ثم وجهه عكس النهوض وكونه بين كفيه
 وبجفافه الرجل بطنه عن فخذه ومرفقيه عن جنبه وذراعيه عن
 الارض ووضع اليدين على الفخذين فيما بين السجدين واقتراش رجله
 اليسرى ونصب اليمنى وتورك المرأة والاشارة في الصحيح وقراءة الفاتحة
 فيما بعد الأولين والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الجلوس الأخير
 والثناء بما يشبه ألفاظ القرآن والسنة والاتفات يمينا ثم يسارا بالتسليتين
 ونية الامام بهما الرجال والحفظة وصالح الجن والمأموم بهما الامام ان حاذاه
 مع القوم والمنفرد الملائكة فقط وخفض الثانية ومقارنته لسلام امامه
 وبداءته باليمين وانتظار المسبوق فراغه (تذيل) مستحباتها الخراج
 كفيه من يمينه عند التحريمة ونظره الى موضع سجوده قائما والى ظهر قدميه
 راكعا والى ارضه أنفه ساجدا والى حجره جالسا والى منكبيه مسلما ودفع

السعال ما استطاع وكظمه عند الشاؤب فان لم يقدر غطاء بيده والقيام حين قيل حتى على الفلاح وشروع الامام من قبل قد قامت الصلاة ثم اعلم أن حكم الجميع من حيث العموم قد سلف وأما هنا فافترض لا تصح بدونها الصلاة والواجبات تصح مع كراهة التحريم ان تركت عمدا وتجب الاعادة ويجب سجود السهو فيه والسنن لا تنسد ولا تؤجب الاعادة بل تسنن في العمد وتوقع في الاثم والمستحب الأفضل فعله لا غير ثم اعلم أن محرمات الصلاة ومكروهاتها ومفسداتها كثيرة جدا فذكرها يطول  وابتداء الزكاة الايتاء بالمد الاعطاء والزكاة لغة الطهارة والتمام وشرعا تعليمك بجزء مال عينه الشارع من فقير مسلم غير هاشمي ولا مولا مع قطع المنفعة عن المملكتين من كل جهة لله تعالى وهي الركن الثالث من أركان الاسلام وقرنها بالصلاة لا قترانها بها في الكتاب في اثنين وعشرين موضعا وفرضت في ثمانية الهجرة قبل صوم رمضان ولا تجب على الانبياء اجماعا وفرضها على الفور على المفتي به فبأثم بالتأخير وترد شهاده (بشر وطها وأركنهما) فلا تجب ولا تصح الا بوجودهما (فشر وطها) أي شروط وجوبها وصحتها (الاسلام والبلوغ والعقل والحرية والعلم بالوجوب) ولو حكما ككونه في دارنا فلا تجب على كافر وصبي ومجنون ورقيق ولو مكاتباً أو أم ولد ولا من أسلم بدار الحرب غير عالم بالوجوب بخلاف من أسلم بدار الاسلام ومن الشروط حولان الحول وتنمية المال كالدراهم والديناتير أو السوم أو نية التجارة (و) شرط صحتها (النية) المقارنة للداء ولو حكما كالودفع لو كيل بلانية ثم نوى والمال قائم في يدي الفقير أو نوى عند الدفع للوكيل ثم دفع الوكيل بلانية أو دفعها لذي يسدفعها للفقير جاز لان المعترضة لا تمر ولذا لو قال هذا تطوع أو

كفارتى ثم فواء عن الزكاة قبل دفع الوكيل أو لقارنته لعزل ما وجب كله أو بعضه ولا يكفيه العزل بل لابد من الأداء وإن لم توجد النية ولو تصدق بكل المال سقطت إلا إذا نوى به نذراً أو واجبا آخر فيكون عنه ويضمهما ولو تصدق ببعضه لا تسقط حصته عند التناهي خلافاً للثالث ولو فرق في التصديق بين العين والدين حتى لو أبرأ الفقير عن النصاب سقطت عنه واعلم أن أداء الدين عن الدين والعين عن العين وعن الدين يجوز وأداء الدين عن العين وعن دين سيقتبض لا يجوز والوجه أن يعطى مديونه الفقير زكاته ثم يأخذها عن دينه (و) سبب افتراضها (مالك نصاب حولي) نسبة للعول لحولانه عليه فلا زكاة في أقل منه (فائض) أى زائد وهو معنى قولهم فارغ (عن حوائجهم) أى أغراضه (الأصلية) ما تدفع عنه الهلاك تحقيقاً كنيابته أو تقديره كدينه فلا تجب على من عليه دين له مطالب من جهة العباد لزمه قبل وجوبه أو لزمه هون إلا إذا زاد عن الدين قدر نصاب ولا في ثياب البدن وأثاث المنزل ودور السكنى ولا آلات الصنائع كالكتب وإن لم يكن أهلها إذا لم تنول التجارة أو تكون غير فقه أو حديث أو تفسير أو تريد على نسختين ولا في منقود وساقط في بحر ومغصوب لا يئنه عليه ومدفون في بركة تسمى مكانه ودين بجده المديون سنين ثم أقر بعدها أو أخذ مصادرة ثم رد لقصور الملك في ذلك لتعذرا التصرف فيه بخلاف أضدادها حيث تجب فيها الزكاة إذا عاد المال (وهو) أى النصاب (من الذهب عشرون مثقالاً) كل مثقال عشرون قيراطاً (ومن الفضة مائتا درهم) كل درهم أربعة عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات فيكون الدرهم الشرعى سبعين شعيرة والمثقال مائة فهو درهم وثلاثة أسباع درهم فكل

سبعة مثاقيل عشرة دراهم وقيل يفتى في كل بلد بوزنهم والمعتبر وزنهما
أداهما وجوباً بالقيمتما ثم يستوى في الذهب والفضة الخالص والغالب
على الفس والمساوى على الاحوط والمضروب والتسبر والممول حلياً
وغيرها ولو للتجمل والنفقة (و) النصاب (من عروض التجارة) اذا
فوى بها التجارة صريحاً أو دلالة بأن يشتري عيناً بعرض التجارة أو يؤثر
ناره التي لها بعرض بلانية صريحاً أو العرض جع عرض ما ليس بنقد
(ولو جواهر ولائى) اذ لا زكاة فيها بلانية التجارة وان ساوت ألافاً
اتفاقاً (ما يساوى) يماثل القيمة (أحدهما) ان استويا والا
فلا روج الاتفع للفقراء والشرط كمال النصاب في طرفي الحول فلا يضر
نقصانه بينهما وتضم قيمة العروض الى الثمين والذهب الى الفضة قيمة
(وزكاته) أى نصاب المال نفداً كان أو عروضاً لا مشتركالاً ان تعدد
(ربع العشر) وهو نصف مثقال من الذهب وخسة دراهم من الفضة
ثم في كل خمس بضم الخاء مجسابة في أربعة مثاقيل قيراطان وفي كل
أربعين درهما درهم وعق الاقل وقال ما زاد بحسابه وهى مسألة الكسور
(و) النصاب (من السوائى) جمع سائمة هى لغة الراعية وشرعاً المكتفية
بالرعى المباح فى أكثر العام لقصد الدر والنسل والزيادة والتمو فلا تكون
سائمة لو علفها نصفه ويبطل حول السائمة يجعلها للتجارة كعكسه
(من الابل) بكسرتين وقسكن مؤنثة لا واحد لها سميت به لانها تبول على
أفخاذها (خمس وفيها شاة وكل خمس) فيها شاة (الى خمس وعشرين ففيها
بنت مخاض) سميت به لان أمهاتها تكون ما خاضا أى طاملاً (وهى
الطاعة فى السنة الثانية) الى خمس وثلاثين (وفى ست وثلاثين) الى

خمس وأربعين (مئتين) لأن أمها تكون غالباً ذات لبن (وهي الطاعنة في الثالثة وفي ست وأربعين) إلى ستين (حقبة) بالكسر لانها حقركوبها (وهي الطاعنة في الرابعة وفي إحدى وستين) إلى خمس وسبعين (جذعة) بفتح الذال المعجمة لانها تجزع أي تقلع أسنان اللبن (وهي الطاعنة في الخامسة وفي ست وسبعين) إلى تسعين (مئتين) في أحلى وتسعين حقناً إلى مائة وعشرين) كذا في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وكتاب أبي بكر رضي الله عنه (ثم تستأنف الفريضة فيؤخذ في كل خمس شاة) مع الحقتين (ثم في مائة وخمس وأربعين بنت مخاض وحقنتان ثم في مائة وخمسين ثلاث حقا في ثم تستأنف الفريضة في كل خمس شاة وفي مائة وخمس وسبعين ثلاث حقا وفي بنت مخاض وفي مائة وست وثمانين ثلاث حقا وفي بنت لبون وفي مائة وست وتسعين أربع حقا إلى مائتين ثم تستأنف) الفريضة بعد المائتين (أبداً كما في الخمسين التي بعد المائة والخمسين) حتى تجب في كل خمسين حقة ولا تجزئ ذكورها لا بقيمة أناثها بخلاف البقر والغنم فتجزئ (و) النصاب (من البقر) هو من البقر بالسكون وهو الشق سمي به لانه يشق الارض كالشوريش والارض (و) من (الجاموس) ولو متولداً من وحش وأهلية بخلاف عكسه ووحش بقر وغنم وغيرهما فلا يعتبر في النصاب (ثلاثون) سائمة غير مشتركة (وفيها تبيع) لانه يتبع أمه (أو تبعه وهو ذؤنسنة) كملبة (وفي أربعين سن أو مسنة وهو ذؤنسنتين وفيما زاد) على الاربعين (فجصابه) في الواحدة ربع عشر مسنة وفي الثلثين نصف عشرها وهكذا إلى الستين ففيها تبيعان وهذا ظاهر الرواية وعنه لا شيء في الزائد وهو قولهما والثلاثة وعليه الفتوى ثم في كل ثلاثين تبيع وفي كل

أربعين سنة إلا إذا دخل كرامة وعشرين فيخبر بين أربعة أربعة وثلاث
 مسنان وهكذا (و) النصاب (من الغنم) مشتق من الغنم بالضم لانه
 لا يدفع عن نفسه فكان غنمة لكل طالب (أربعون) ضأناً أو معزاً أو
 مختلطة لاستوائهم في تكبله والاضحية والربا لا في أداء الواجب والأيمان
 (ففيها شاة) ثم الذكور والانتى (وفي مائة واحد وعشرين شاتان وفي
 مائتين وواحدة ثلاث شياه وفي أربع مائة أربع) وما بين ذلك عشو (ثم في كل
 مائة شاة) إلى غير نهاية (ثني) من الضأن أو المعز وهو مائة سنة (لأجدة)
 وهو ما أتى عليه أكثرها إلا بالقيمة على الظاهر وعنه جوازه من الضأن
 وهو قولهما والثنى من البقر ابن سنتين ومن الإبل ابن خمس والجذع من
 البقر ابن سنة ومن الإبل ابن أربع (ولاشئ) أى ولا زكاة في سوائم
 الوقف ولا (في خيل) ساعة عندهما وعليه التمسؤ (و) لا في (بغال وجير)
 ساعة أجماعاً (الاتجارة) فلولها فلا كلام لانها من العروض (ولا) في
 (عوامل) ما يعمل عليها زرعاً وحرثاً وغيرهما (وعاوفة) ما لم تكن لتجارة
 (ولا في حمل) بنتحتين ولداً لثاة (وفصيل) ولد الناقة (وعجول) كسنور
 ولد الناقة ومثال ذلك أن يموت كل البكار ويتم الحول على أولادها الصغار
 (الاتبع البكار) ولو واحد ما يجب ذلك الواحد ما لم يكن جديداً فيلزم الوسط
 وهلاكه يسقطها ولو تعدد الواجب وجب في البكار فقط ولا يكمل من الصغار
 خيلاً فالإبى يوسف ولا ثني في الهالك بعد الوجوب بخلاف المستهلك
 (وجاز دفع القيمة) بدل الواجب المقدر في زكاة وعشر وخراج وفطر ونذر
 وكفارة غير الاعناق وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقال يوم الأداء أجماعاً هو
 الأصح ويقوم في البلد الذي فيه المال ولو مغارة في أقرب الأمصار إليه

ويأخذ القابض الوسط أعلى الأدنى وأدنى الأعلى ولو كله جيداً جيداً وان
لم يجد ما وجب من سن دفع الأدنى مع الفضل أو الأعلى ورد الفضل بلا جبر
أو القصة ولو دفع ثلاث أشياء سهمان عن أربع وسط جاز والمستفاد وسط
الحول يضم إلى جنسه فيزكيه بحول الأصل ولو عمل ذونصاب أو نصاب
لسنين سمح وكذا لو عمل عشر زرع أو ثمره بعد الخروج وقبل الإدراك ولو
شك أنه أدى الزكاة أو لا يؤديها ولا تؤخذ من تركته إلا إذا أوصى فمن
الثالث (و) النصاب (من الزرع) ولو في أرض صغير ومجنون ومكاتب
وما دون ووقف (قليلة وكثيرة) بلا شرط نصاب وحول (نصف العشر
إن سقى بغرب) أي دلو كبير (أو دالية) أي دلو بلا أوعية اشتراء وقواعدا
لأنها به ولو سقى سحابة أو آفة اعتبر بالغالب ولو استويا فنصفه وقيل ثلاثة
أرباعه ثم انما يجب في الكل فلا ترفع مؤن الزرع ولا يخرج البزبل
لا يسعه أو كل شيء حتى يؤدي الواجب وقيل إن عزم أن يؤدي فلا بأس
بأكل تسعة أعشاره والكف أحوط ويعشر ما أكل وإن قل وعن أبي
حنيفة أن أكل قليلاً بالمعروف فلا شيء عليه (والعشران سقى سحابة
السيح الماء الجاري الظاهر كالعيون والأنهار) أو بما طالسما أي
المطر (لا) عشر ولا نصف (في حطب) وسعف وتبن (وقصب) فارسي
لا قصب سكر وذريرة (و) لافي (حنيش) وأشنان وشعر قطن
وخضراوات وباذنجان وبزر بطيخ وقناء وأدوية كحلبة وشونيز وصفغ
وقطران وخطمي (الإذا اتخذ أرضه لذلك) أي للاستغلال (ولا يشترط
فيه) أي العشر أو نصفه (العقل والباوغ والقدم) نصاب أو غيره (والحول)
فيجب على كل حال وقدم (وأركانها) أي الزكاة (أفرازها) وكونها أصلية

لذلك (وتعليقها) خرجت الاباحة فلوأطعم يتيماناً ويا الزكاة لا تجزئه الا اذا دفع وكان يعقل القبض (من مصرفها) أى المحل الذى تصرف فيه والعشر مثلها (وهو) أى مصرفها ومصرف العشر (فقير) وهو من له أدنى شئ ولو نصبا مستغرقة بحاجته (ومسكين) من لاشئ له على المذهب قال تعالى أومسكيناً ذامترة وآية السفينة للترحم (وعامل) يعم الساعى والعاشر فيعطى بقدر عمله ما يكفيه وأعوانه بالوسط ولو غنياً لها شياً لانه فرغ نفسه للعمل فيحتاج الى الكفاية والغنى لا يمنع منها الحاجة كابن السبيل وبهنا نفوا ما نسب للواقعات من أن طالب العلم يجوز له الاخذ ولو غنياً اذا فرغ نفسه له ان يجزم عن الكسب والحاجة داعية الى ما لا بد له (ومؤلفة) قوم من الكفار كانوا يعطون ليا أفوا الاسلام ثم منعوا وسقط ذلك (ومكاتب) لغير هاشمى ولو غنى لملوا له ولو غنيا كفقير استغنى وابن سبيل وصل لاله (ومديون) لا يملك نصبا فاضلا عن دينه والدفع اليه أولى من الفقير كافي الظهيرية (وفى سبيل الله) هو منقطع الغزاة أو الحاج أو طلبة العلم أو كل متقرب بقربة (وابن السبيل) هو من له مال وليس معه ولو كان مؤجلاً أو على غائب أو معسراً أو جاحداً ولو له ينة فى الاصح ويصرف المتركى الى كلهم أو بعضهم ولو واحداً من أى صنف كان لا لى بناء مسجد وكفى ميت وقضاء دينه ولا لى ثمن ما يعتق وأصله وفرعه وزوجته وعمه وكه من أعتق بعضه وغنى وعمله وكه وطفله (ويجوز اعطاء البعض) وان واحداً (ولو نصبا) أو أكثر وان كان لا اذا كان لوفقه على عياله لا يخص كذا نصاب والافضل صرفها لا قرب فالأقرب من عصبائه غير الولاد ثم للارحام كذلك وكه نقلها الا الى قرابة أو أحوج

أو طالب علم أو زهاد أو إلى دار الإسلام ولا يجوز دفعها لأهل البدع في
 المختار كل زاني لولد أم (ولا تجوز لبني هاشم) ولا لبعضهم من بعض وهم آل
 علي وآل عقيل وآل جعفر وآل العباس وآل الحارث بن عبد المطلب
 لأنهم أبطل النص قرابته كأبناء أبي لهب فتحل للمسلم منهم كما تحل لبني
 عبد المطلب (ومواليهم) أي عتقائهم لحديث مولى القوم منهم وتحل
 لأولاد البنات وإن كان لهم شرف بالنسبة لآبائهم لآلهم وهل تحل لآل
 الأنبياء خلاف واعتقد في النهر رحلها لأقاربهم لآلهم (ولا) تجوز (كل
 صدقة واجبة) كالكفارات والقديات والنذور (إلا في رواية) عن أبي
 خنيفة وهم أخذ الطحاوي ومن وافقه للضرورة وعن أبي يوسف
 يجوز ألبعضهم من بعض (ويجوز التطوع والادخاف) لهم سواء سماهم
 الواقف أم لا (وتنبه) من توابع الزكاة صدقة الفطر وهي واجبة على
 كل مسلم ذي نصيب فاضل عن حاجته الأصلية عن نفسه وطفله وعبد
 ومديره وأم ولده ولو كان كافرا إلا عن زوجته ولده الكبير وعبد
 الباقي إلا بعد العود (فائدة) واجبات الإسلام سبعة الفطرة ونفقة ذوى
 الرحم ووتر وأضيحة وعمره وخلعة أبويه والمرأة زوجها وهذا آخر بحث
 الزكاة وعليها الصلاة فقدمت وانجحت وفاتت الأمن نادر الأندر فلا حول
 ولا قوة إلا بالله العلي العظيم الأكبر أذوعيدها أكبر وعقابه شريد
 وبكفي قول المليك المجيد يوم يحصى عليها في نار جهنم وحديث ولا منعوا
 الزكاة إلا منع عنهم الفطر (وصوم رمضان) هو لغة الأمسك مطلقا
 وشرعا أمسك عن المفطرات حقيقة أو حكميا في وقت مخصوص من شخص
 مخصوص مع النية ورمضان من المرض محرمة شدة وقع الشمس على الرمل

وغير موسمي به من رمضان الصائم اشتد حرقوفه أو لحرقه الذنوب ورمضان
ان صم من أسماء الله تعالى فغير مشتق أو راجع الى معنى الغافر وهذا هو
القسم الرابع من أقسام الاسلام وفرض بعد صرف القبلة الى الكعبة
لعشر من شعبان بعد الهجرة بسنة ونصف ثم هو فرض بالكتاب والسنة
والاجماع (بشروطه وأركانه) وهذا هو المفروض والصوم أقسام فرض
وهو صوم رمضان أداء وقضاء والكفارات وواجب وهو النذر وقيل
بافتراضه وهو أظهر وقضاء ما أقسم من نفل وسنة كصوم عاشوراء مع
التاسع ومستحب كأيام البيض والاثين والخميس والجمعة لافراد أو يوم
عرفه طاج لم يضعفه والنفل ما سوى ذلك ومكروه محرم كالعبدن وأيام
التشريق وتقرنها كعاشوراء وحده وسبت وحده (١) ونيروز ومهرجان ان
تعده وصوم دهر وصمت ووصال وان أفطر الايام الخمسة (فشروطه) وجوبا
وصحة (العقل والبلوغ والاسلام) وهذه شروط الوجوب ومنها العلم
بالوجوب لمن أسلم بدار الحرب أو الكون بدارنا وشروط وجوب الاداء الصحة
من مرض وجبض ونفاس والاقامة (و) من شروط الصحة (النية) لكل يوم
ووقت من بعد الغروب (الى) قبيل (الضحوة الكبرى) فلا تصح عندها ولا
بعدها اذ هي أول النصف الثاني من النهار الشرعي فلا بد أن تكون قبلها
حق تكون في الاكثر ان لا ~~كثرت~~ حكم الكل (ولو مطلقة) بلا تعيين
كنويت صوم غد (ومثله) أي مثل صوم رمضان (النذر المعين والنفل)
ويصح رمضان بنية نفل وبخطا في وصف الامن مريض أو مسافر على
الاصح وقيل يكون عن رمضان سوى مسافر نوى واجبا آخر وصحح وفي
التدقيق عفاوا من الواجب وفي غيرها كقضاء رمضان وما أفسده

(١) نيروز أول يوم من الحمل ومهرجان أول يوم من الميزان اه منه

والكفارات والتذر المطلق وقت النية من الغروب الى طلوع الفجر ولا بد من التعيين والشرط أن يعلم بقلبه أى صوم يصومه والسنة أن يتلفظ بها وتصح ولو في الصلاة بلا تلفظ ولا تقسدها ولا تبطل بالمشيئة بل بالرجوع بان يعزم ليلا على الفطر ونية الصائم الفطر لغو (وعدم الحيض والنقاس) لا الجنابة (وتفسيته) الحائض والنفساء (دون الصلاة) للخرج فيها لافيه ولا يشترط لصحة العقل فالوطر الجنون بعد النية وبقى الى الغروب صح صومه ويشترط خلوه عما يفسده (والوقت وهو الشهر) وأيامه والشهر رمضان ويثبت برؤية هلاله أو بنسب شعبان أو بشهادة عدل وبالسماة علة أو بجمع كثيران صحوا وهو مقوض لرأى الامام وباقي الالهة لا بد من نصاب الشهادة ان بالسماة علة وعد الوقت في الشروط من حيث انه لا يمكن الصوم الا فيه وان قالوا السبب الوجوب والسبب شهود جزء منه وكل يوم منه سبب لادائه فلو بلغ أو أسلم يلزمه ما بقى لا ماضى ومن أفاق من جنونه في ليلة أو في آخر أيامه بعد الزوال لا قضاء عليه على ما عليه الفتوى (وركنه) أى فرضه الذى لا يكون الا به (الامسالة) أى كف النفس (عن المفطرات) التى تفطر الصائم (حقيقة أو حكما) راجعان الى الامسالة والمفطرات (ف) الامسالة الحقيقية أن لا يوجد معه مفطر أصلا والحكمى أن يوجد ولا يعتبر كما كلفه ناسيا فهو وامسالة حكما (المفطرات الحقيقية) المحسوسة المعقولة (هى ايصال الشئ) مما لو حصة أو حديدا أو عودا أو نارا أو غير ذلك مما يمكن التصرف عنه بخلاف ضده كدخان وغبار ولواط حوت وذباب وأثر طعم أدوية وبقا بلل المضمضة وابتلاع مادون الحصة مما بين أسنانه ويريق ويحاط وان نذب القاء التخممة ودخول ماله فى أنفه أو أذنه (١٤٤) فلو هو

لاتكون مفطرة ويذكره لوقوا والالا (أو خطأ) كان سبق الماء الى جوفه
بعضه أَوْ خَوْهَا وَشَرِبَ نَائِمًا وَتَسَحَّرَ عَلَى ظَنِّ عَدَمِ الْفَجْرِ أَوْ دَخَلَ حَلَقَهُ
مِطْرًا أَوْ ثَلْجًا (بَطْنًا) كَأَكْلٍ وَشَرِبَ وَاحْتَقَانًا وَشَرِبَ دَوَاءً وَمَدَاوَاةً جَائِفَةً
وَفَحْوَةً (أَوْ مَالَهُ الْحَكَمُ الْبَاطِنُ) كَالسَّعَاطِ وَأَدْخَالَ دَهْنَ فِي أُذُنٍ وَمَدَاوَاةً أَمَةً ثُمَّ
مَالَهُ الْحَكَمُ الْبَاطِنُ (كَالْعِمَاقِ) وَمَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ اتِّصَالٌ فَيُخْرِجُ الْأَطْرَافَ
وَمَا لَا يَتَّصِلُ مِنْهُ بِالْبَطْنِ فَلَوْ أَكْتَمَلَ أَوْ صَبَّ فِي إِحْلِيلِهِ مَاءً أَوْ دَهْنًا وَانْوَصَلَ
إِلَى الْمَثَانَةِ لَا يَكُونُ مِفْطَرًا (وَالْحَكِيمَةُ) الْمَعْنَوِيَّةُ الَّتِي حَكَمَ الشَّارِعُ
بِكُونِهَا مِفْطَرَاتٍ وَلَمْ يَتَعَلَّلْ لِعَدَمِ اتِّصَالِ شَيْءٍ إِلَى مَحَلِّ الْأَنْطَارِ (الْجَمَاعِ) وَهُوَ
الْإِيْلَاجُ فِي أَحَدٍ سَبِيلِي أَدَّى حَيٍّ مِنْ غَيْرِ أَنْزَالَ يَفْطَرُ الْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ
(وَالْأَنْزَالُ بَوَاطِنُهُ أَوْ بَهِيمَةُ أَوْ تَفْخِيزُنَا وَتَبْطِينُ) أَوْ عُبْتُ بِكَفٍّ وَإِنْ كَرِهَ
تَحْرِيمُ الْحَدِيثِ فَكَيْفَ الْكَفِّ مَلْعُونُ الْإِضْرَارَةِ وَبِهِ يَنْجُو أَسَابِرُ أَسْمَاءٍ
(أَوْ قَبْلَهُ أَوْ لَسَ) أَوْ مَبَاشَرَةً وَإِنْ خَشِيتُ (لَا) يَفْطَرُ إِذَا لَمْ يَنْزَلْ بِنَدِّكَ وَلَا
(يَنْظُرُ) وَلَوْ إِلَى فَرْجِهَا وَلَوْ مَرَارًا وَيَكْرَهُ وَإِنْ طَالَ (أَوْ فَكَّرَ) وَإِنْ طَالَ
(أَوْ احْتَلَامًا وَلَا) يَفْطَرُ شَيْءٌ مِنْهُمَا لَوْ (نَاسِيًا) ثُمَّ إِذَا عَرَفْتَ الْمِفْطَرَاتِ مِنْ غَيْرِهَا
فَاعْلَمْ حِكْمَهَا وَهُوَ أَنْ فَاعِلَهَا آتَمٌ (وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) حَتَّى لَا زَمَالَ كُلِّ صَوْمٍ
أَفْطَرْنِيهِ (و) عَلَيْهِ أَيْضًا (الْكُفَّارَةُ) بِشُرُوطِ (إِذَا فَعَلَ) الصَّائِمُ مَبِيتًا
لِلنِّبَةِ (مِفْطَرًا) حَقِيقِيًّا أَوْ حَكِيمِيًّا كَأَكْلٍ وَجُوعٍ (مَشْتَهَى) مُسْتَلْذَا
مَقْصُودِ الذَّائِنَةِ فَالْمُسْتَلْذَى مَا يَتَغَذَّى بِهِ أَوْ يَتَدَاوَى وَيَعِيلُ إِلَيْهِ الطَّبِيعُ أَوْ يَعُودُ
إِلَى الْبَدَنِ بِهِ النَّفْعُ وَلَوْ قَلَّ كَابْتِلَاعِ سَمِيسَةٍ وَحَبَّةٍ خَطِئَ مَنْ خَارَجَ وَأَكَلَ
طِينًا أَوْ مَتْنِيًّا وَطَفَلَ لَوْ اعْتَبِدَ وَقَلِيلٌ مِلْحٌ وَرَبِيقٌ وَجُوعٌ وَصَدِيقٌ وَلَوْ بَعْدَ غِيَبَةٍ
وَسَجَامَةٍ وَدَهْنٍ شَارِبًا إِذَا أَقْنَاهُ فَقِيهِهُ أَوْ سَمِعَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَعْرِفْ تَأْوِيلَهُ

فلا كفارة والمقصود لذاته بالشهوة الجماع فلا تجب الكفارة بالانزال في
دواعيه من التقبيل والمباشرة الفاحشة ونحوهما (طائعا) فلو تكرها
لا كفارة عليه ولو أكرهته زوجته ولو حصلت الطواعية في أثناء الجماع
(١٤٤) فلا كفارة على المخطئ والناسي أنه صائم (غير مضطر) فلا كفارة
عليه لو اضطر اليه لمرض وخوف هلاكه وعدو (ولم يطرأ) يحدث (ما يبيح
الفطر يومها) أي يوم لزوم الكفارة (كحيض) ونفاس وسر وشهوة فلو طرأ
فلا كفارة فإذا وجوبها بست شرائط تبييت النية وكون المفطر مشتهيا
والمفطر طائعا عامدا غير مضطر وعدم طرأ البليغ للفطر (والقضاء فقط)
أي وحده (في غير ذلك) كعادة في مملأ الفم واستقاعة واحتقان وعدم نية
صوم وفطر ودخول مطر أو تلج حاقه بلا صنع وأكله ما بهدا كله ناسيا
ظانابه الفطر الى غير ذلك ثم انتفاء الكفارة اذا لم يكر ذلك والافعليه جزا
على المقتضى به (والكفارة) مشددة ما كفر به من صدقة وصوم ونحوهما
وشرعا (عتق رقبة) ذكر أو أنثى سالمة من عيب يفوت منفعة البطش والمشي
والكلام والنظر والعقل ولو كانت غير مؤمنة (ان قدر) عليها في آخر أيام
الصيام وأتمه ندبا ولا قضا لو أفطر (أو صوم شهرين) ولو ثمانية وخمسين
يوما بالهلال والافستين بالايام (متتابعين ما) أي ليس (فيما يوم عيّد
ولا تشريق) فان أفطر ولو بعد غير حيض كسفر ونفاس استأنف (ان
قدر) على الصوم أو اطعام ستين مسكينا أو فقيرا ان لم يقدر بشرط أن
يكون الاطعام (غدا وعشاء أو غداين أو عشاءين) أو عشاء وصورا
(مشبعين) أو غداهم وأعطاهم قيمة العشاء أو عكسه بشرط أن يكون
المطعمون أو آلاهم المطعمين ناسيا فلو غيرهم لم يجز الا أن يعيد على أحدهم

ولو أطمع واحد استين يوماً جزءاً وإن أباحه ذلك أو ملكه كله في يوم لم يجز
والشرط الاشباع ولو نجح البر فقط وأما الشعير فلا بد لمن الإدام ولا يكتفى
أكل الشبعان ولو أكل حتى استوعب الجميع (أو يعطى) بدل الإباحة
(كل فقير) من الستين أو واحد استين يوماً (تصف صاع) والصاع ثمانية
أرطال بالعراقي كل رطل عشرون إستانرا كل إستانسة دراهم ونصف
وقال أبو يوسف خمسة أرطال وثلاث بالمدينى كل رطل ثلاثون إستانرا (من
بر) أى حنطة (أو دقيقه أو سويقه أو صاع من تمر أو شعير) أو زبيب
(أو قيمة ذلك) أى قيمة النصف من البر والصاع من غيره (وهى) أى
الكفارة (كافية عن عدة جماعات) وأكالات عدا (ولو فى أرمضة) كثيرة
(إن لم تتخلل) الكفارة بينها فإذا كفر ثم أتى بما يوجب الكفارة لا تجزئ به
الأولى فى ظاهر الرواية **وقد** يجب الامساك بقية اليوم على من فسد
صومه وحائض ونفساء طهرت بعد الفجر وصبي بلغ وكافر أسلم بعده وعليهم
القضاء إلا الأخيرين ولمسافر ومريض خافت على نفسها أو ولدها أو مريض
خاف الزيادة بتجربة أو إخبار طبيب حاذق ومن حصل له عطش أو جوع
شديد يخاف منه الهلاك الفطر وقضوا ما قدر وإلا فدية وولاء وقتل
الاداء على القضاء ويستحب الصوم للمسافر إن لم يضربه فان ما أو أفسه فلا
فدية وإن بعده فجب بقدر ما أدركوا أو فدى عنه وولىه كالفطر بوصية من
الثلاث وإن تبرع عنه جاز وإن صام أو صلى عنه لا ويشيع الفانى العابر عنه
الفطر ويفدى أو يستغفر إن لم يقدر ولزم نقل شرع فيه قصداً أداء
أو قضاء إلا فى العبدین وأيام التشريق ولا يفطر بلا عذر فى رواية والضيافة
عذر إن كان لا يرضى بمحضوره فقط والا **وقد** تذييل فيما يكره وما لا يكره

ذوق شيء ومضغه بلا عذر ومضغ عليك لا ينفصل وقبلة ومباشرة بلا أمن
وابتلاع الريق المجموع وما يظن به الضعف كالنصد والجمامة وكل عمل
مضعف ولو عجز عن القيام صلى قاعدا وصام ولا يكره دهن شارب وكحل
وحجامة وسواك ولو عشيأ أو رطباً أو مبالوا والمضمضة والاستنشاق
والاغتسال والتلفف بشوب مبتل للتبرد على المفتى به (تذنيب) يستحب
السجود وتأخير وتهجيل الفطر وكثرة التلاوة والذكر والصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم والاشتغال بالطاعات واجتناب المنكرات وإذا شتمه
أحد فليقل أني صائم مرتين أو أكثر ويقول عند الإفطار ذهب الظمأ
وابتل العروق وثبت الأجران شاء الله تعالى أو اللهم لك صمت وعلى
رزقك أفطرت عليك توكلت وعند أول لقمة يا واسع المغفرة اغفر لي
وعند افطاره عند غيره أفطر عندكم الصاعون وأكل طعامكم الأبرار وصلت
عليكم الملائكة وذكر كم الله فيمن عنده وإحياء ليلة القدر والاكثار فيها من
قول اللهم انك عفوف تحب العفو فاعف عني والاعتكاف سنة في العشر
الأخيرة ومستحب في غيرها (وجع البيت) الحج يفتح الماء وكسرها لقمة
القصد إلى معظم لا مطلق القصد كما ظن وشرعاً زيارة مكان مخصوص في
زمن مخصوص بفعل مخصوص والبيت الأول الذي وضع للناس ذوالآيات
البيئات والهدى والاستئناس قبلة القبل ووجهة سيد الأول وآخر الأول
هو الكعبة الشريفة والبقعة المنيفة وهي أظهر من أن تذكر وأعرف من
أن تشهر وهذا القسم الخامس من أقسام الإسلام وفرض عام تسع وأثنا
آخره عليه الصلاة والسلام لعشر لعذر مع علمه ببقائه ثم هو فرض مرة على
الفور في الصحيح (بشروطه) أي بوجود شروط وجوبه (و) بوجود (أركانه)

و واجب اذا جازوا الميقات أو نذر أو حلف به ومستحب في غير ذلك وحرام
بمال حرام ومكر وببلا اذن من يجب استئذنه (فشرط وجوبه) في النعمة
(العقل والبلوغ والاسلام) فلا يجب على مجنون وصبي وكافر (والحرية)
فلا يجب على الرقيق ولو مكاتباً وأم ولد (والاستطاعة) أي القدرة على
فعله (بالزاد) الذي يصح به بنه فالعتاد للحم ونحوه لا يعد قادراً بخبز وجبن
(والراحلة) التي لا يمكنه السفر الا بها ولو شقها وحجارة الالكي لا تحفة
للا مكان بدونها وان كره الحمار والحج راكباً أفضل والمقرب أفضل من
الراحلة ولو وهب ما يستطيع به لا يجب قبوله ولو من أبيه ثم في اشتراطهما
ثقي الوجوب على من يملكه الحج بصنعة تقوم به وقدرة على الشيء بلا
مشقة (فضلاً) أي زيادة (عملاً بعمنه) أي عن حوائجه الأصلية كما
مهر في الزكاة ومنه المسكن وعمرته ولو كبيراً يمكنه الاستغناء ببعضه والحج
بالفاضل لا يلزمه بيعه وان كان أفضل كما لا يلزم بيعه والاكتفاء بسكنى
الاجارة بالأولى وكذا لو كان عنده ما واشترى به مسكناً أو خادماً لا يبقى بعده
ما يكفي الحج وفي الاشياء معه ألق وخاف العزوبة ان كان قبل خروج
أهل بلده فله التزوج ولو وقته لزمه الحج (الى عونه) الى بلده وقيل بعده
بيوم وقيل بشهر ويشترط أن يبقى له رأس مال الحرفة ان احتاجت لذلك
والالا (والعلم بوجوبه لمن أسلم في دار الحرب ولو تحول) فلا يجب عليه ما لم
يعلم بخلاف من أسلم في دارنا (والوقت وهو أشهر الحج) وهي شوال
وذو القعدة وعشر ذي الحجة (أو حين) زمان (خروج أهل بلده) وتأهيمهم
فلو ملك ما لا أنفق قبله جاز ولا يجب عليه الحج وهذه شروط الوجوب
المتفق عليها سوى الوقت ففيه اختلاف وحكمها أنه ان فقدوا أحد منها

لا يجب الحج ولا الايصال لعدم وجوبه (وشروط وجوب أدائه) أى فعله حتى
 يأتمن وجدته وترك فعله وان وجب الاجحاج أو الايصال وفيها اختلاف
 فقيل ان الكل شرائط الأداء وقيل شرائط الوجوب وقيل البعض
 والبعض (الصحة) أى سلامة البدن من الامراض والعلل فلا يجب
 الاداء على مقعد وزمن ومفاجئ ومقطوع الرحلين وأعمى ومريض وشيخ
 كبير لا يثبت على الرحلة وان وجب عليهم الايصال وهذا قولهما وفي رواية
 عن الامام وظاهر الرواية عنه لا يجب عليهم وهو الصحيح وعنه يجب عليهم
 بأنفسهم (وأم من الطريق) بغلبة السلامة وقت خروج أهل بلده ولو
 بالرشوة والائتم على الاخذ واختلف فيه هل هو شرط وجوب فلا يجب
 الاجحاج ولا الايصال أم شرط أداء فيجب أحدهما واختلف الترجيح
 ولا فرق بين البر والبحر على الاظهر فلا يكون البحر مطلقاً عذراً (وعدم
 الخيس والخوف من السلطان) فالوجوب أحدهما لم يجب الاداء ويجب
 الايصال (والمحرم) للرأفة وهو من لا يحل له نكاحها على التأيد عاقلاً بالغاً
 أو مراهقاً ولو عبداً أو ذمياً أو برضاع (الامين) غير محسوس ولا فاسق ولها أن
 تنجى معه الفرض بلاذن زوجها وليس له منعها (أو الزوج) البالغ العاقل
 الامين ولو كانت المرأة أمة أو مدبرة أو نحوهما فهي كالحرة في زمانها فلا
 تخرج (ولو أقل من مدة السفر) وهي ثلاثة أيام (على الحق) الصواب
 (الاظهر) في هذا الزمان الاقصر الذى فشا فيه الفجش بين الاصغر
 والاكبر ثم هل هو شرط وجوب أو شرط أداء خلافه وعمره في الايصال
 وعدمه ووجوب التزوج عليها وعدمه ونفقة المحرم عليها ولو حجت بلا
 محرم صح وأتم (والخنى) المشكل وهو من له فرج وذكراً واستوت فيه

الامارات (كالاتي) في اشتراط المحرم فلا يحل له الحج بل لا يجب عليه
 الاباحرم (وعدم العدة) مطلقاً أي عدة كانت حتى لو كانت
 معتسدة وقت خروج أهل بلدها لا يجب عليها أداء الحج وان وجب
 الاجاج أو الايصاء وان وجبت العدة في الطريق فان بطلاق رجعي تازم
 زوجها والا ان كانت في مصر يمكن اقامتها به اقامت وان لم يمكن أو كانت
 في برية سارت الى أقرب الجانبين من منزلها أو الحج وان كانت في محل
 آمن ليس لها أن تخرج ولا يحرم ولو وجت كذلك صم وكانت آتة (وفي)
 شرائط الاداء (كلها خلاف) مشهورين الحنفية (وغرته) أي فائده
 تظهر (في) وجوب (الايصاء) على قول القائل انها شرائط لا أداء (وعدمه)
 أي عدم وجوب الايصاء على قول القائل انها شروط وجوب وتقدم ذلك
 ثم اعلم أن من الشروط التمكن من أداء المكتوبات على الوجه المفروض
 في أوقاتها فان أدى الحال الى تعطيلها لم يجب الحج وهذا في الحج المفروض
 غالباً بالتطوع بل بالزيارة فكيف بالسفر للتجارة فلعمرى ان ذلك لهو
 الخسارة وخصوصاً من النساء وجميعهن عورات فان ذلك من القبائح
 والمنكرات ومن الشروط السيرة على السنن المعتادة فان احتاج الى أن
 يقطع كل يوم أو في بعض الايام أكثر من مرحلة لا يجب الحج كذا في
 المسنن الكبير (وشروط صحته) أي صحة أداء الحج (الاسلام) فلا يصح
 من كافر (والاحرام) ولا بلا احرام (والزمان) ولا شيء من أفعاله قبل أشهر
 الحج (والمكان) ولا في غير مكانه وهو المسجد الحرام وعرفة ومنى
 (والتمييز) ولا من غير يميز بصياً (والعقل) ولا من الجنون والمعتوه
 (ومباشرة الافعال بنفسه) لا بغيره (الابعد) كصبي غير يميز ومجنون

أحرم عنهما وليهما أو منى عليه قبل الاحرام وأحرم عنه وفقته بخلاف المنى
عليه بعد الاحرام حيث يشهدانه المشاهد البتة (وعدم الجماع) فلا يجمع
قبل الوقوف لم يصح بوجه بخلاف ما بعده (والاداء من عام الاحرام) فلا يصح
باحرام فائت بل يتحلل منه بعمره (وشروط وقوعه) أي وقوع الحج
المفعول (عن الفرض) الواجب (بقاء الاسلام الى الموت) فلا يرتد والعباد
بأقبحه بعده ثم أسلم لا يقع الاول عن فرضه (والعقل والبلوغ والحرية)
فلا يقع حج على المجنون والصبي والعبد عن الفرض الواجب عليهم بعد
ذلك (والاداء بنفسه للقادر) فلا يؤدي عنه غيره ولو بأمره لا يقع عن فرضه
(وعدم نية النقل) فلا فوائه لا يقع عن فرضه بل عما نواه وان أثم (و) عدم
(الافساد) فلا وأفسده يمضي فيه وعليه القضاء (وعدم النية عن الغير) فلا
فوائه كان لن فوائه لا يقع عن فرضه (واذا وجدت الشروط وجب) الحج
(على الفور) أي من سنته في العام الاول عند أبي يوسف وهو أصح
الروايتين عن أبي حنيفة ومالك وأحمد فيقدمه خائف العزوبة ويفسق
وترد شهادته بتأخير سنين بلا عذر لان تأخير صغيرة وعمره لا ينسق الا
بالاستمرار وقال شمس الدين السافعي وهو رواية عن الامام علي التراخي الا اذا
غلب على ظنه القوت بالتأخير وأجمعوا على انه أداء لو تراخي وانما الخلاف
في الاثم ولو حج في آخره لم يمس عليه الاثم بالاجماع فيرتفع وترد عدالته
وأما الوجوب فنثبت عند الكل حتى يجب الايضاء ولا يحل له التأخير
بقصد الايضاء وقالوا لم يجب حتى أتلف ماله وسعته أن يستقرض ويجب
ولو غير قادر على وفائه ويرجى أن لا يؤاخذ الله بذلك لو نأى وفائه (وأركانه)
اثنان باتفاق وما قيل ان طواف الزيارة واجب فليس بشيء لاجماع الامة

على ركنيته (الوقوف بعرفة) سميت لتعارف آدم وحواء فيها وهذا الركن
الاول وهو الاقوى لقوات الحج بقوة وفسادها لجماع قبيله بخلاف
الطواف (و) الركن الثاني (أكثر طواف الزيارة) وهو أربعة أشواط منه
وطواف الزيارة هو ما بعد الوقوف (وقيل) ومن الأركان (الأحرام)
والظاهر أنه شرط ابتداء ركن أنها فلا شرط محض ولا ركن محض بل شرط
في حكم الركن حتى لا يؤدي به الفئات من قابل (وهو) أى الأحرام
(النية) وهى عزم القلب (١) على إيجاد الفعل وأما التلفظ بها فسنه وهو أن
يقول اللهم انى أريد الحج فيسرونى وتقبل منى فويت الحج وأحرمت به لله
تعالى والنية ركن الأحرام (والتلبية) كذلك وهى لفظة من لب بمعنى أقام
والمعنى الإقامة بعد الأقامة على الطاعة والاجابة بعد الاجابة أو معناها
اتجاهى وقصدى لك من دارى تلج داره أى بواجبها أو المعنى محبى لك
من امرأة لبة محبة لزوجها أو معناها خلاصى لك من حب لباب خالص كما
فى القاموس وشرعا وهى قول لبيك اللهم لبيك لبيك لاشريك لك لبيك ان
الحمد والثناء لك والملك لاشريك لك ثم هل الشرط الاتيان بكلمها أم بعضها
خلاف حتى لو اقتصر على اللهم كفى على الأصح لا الأشهر وان كره (أو
ما يقوم مقامها) مع القدرة عليها وهو شيا تاما (من الذكر) انخالص لله
تعالى كتنسيق وتمليل ولو بالفارسية وقاندا على العربية وهو يقوم مقام
التلبية وحده (أو تقليد) هو وضع قلادة كقطعة نعل أو شراك أو طلاء
شجر فى عنق (البسنة) هى من الأبل والبقر والغنم (وسوق الهلى)
وهذان معا يقومان مقامهما الأحدثا وهذا هو الأحرام الذى هو شرط

(١) فى نسخة وهى العزم على فعل الحج اه

الشروع في الحج واعلم انه وان كان من الفرائض الترتيب بينها وأداء
 بكل فرض في وقته ومكانه ويلحق بها ترك الجماع قبل الوقوف فهي
 داخلة في المتن لانها شروطها ثم حكم الفرائض انه لا يصح الحج الا بها
 سوى الطواف ولا تجبر بدم غيره عند تعذره ولو شك في الاركان بقصرى
 أو يؤدى ثانيا وهو الأصح لان التكرار لا يفسده ولو شك في نفس الحج
 هل حج أم لا يجب عليه كالمشك أنه ذكرى أم لا يركى ثانيا وجوبا (وقد
 الوقوف الركن) الذي لا يصح الحج الا به كيشنونه بعرفة (لحظة) في وقته
 بأى حال (ولو مارا) ولا علم له بها (وشروطه) أى شروط صحة الوقوف
 (الاحرام) فلا يصح بدونه وكونه (بحج) فلا يتأدى باحرام العرة وكونه بحج
 (صحيج) فلا يجوز باحرام الحج الفاسد وان كل يعضى فيه وجوبا وكون
 الاحرام بالحج (غير فائت) فلا يصح من قابل باحرام النائم (والاسلام)
 فلا يصح من كافر (والمكان) فلا يكون بغيره (وهو عرفة) هى معروفة
 وفي حدها اختلاف فقبل ما بين الجبل المشرف على بطن عرنة الى الجبال
 المقابلة لعرفة مما يلي حواط بنى عامر وطريق الحضر وما جاوز ذلك فليس
 من عرفة وقبل حدها الاول ينتهى الى جادة طريق المشرق والثانى الى
 حافات الجبل الذى من وراء عرفات والثالث ينتهى الى الحواط التى تلى
 قرية عرفة على يسار مستقبل القبلة والرابع الى وادى عرنة وقبل غير ذلك
 وقبل مسجد ابراهيم ليس من عرفة وفي المسجد خلاف والاحوط أن
 لا يقف فيه (والوقت) فلا يجوز قبله ولا بعده وهو (من زوال) أى ظهر (يوم)
 عرفة وهو اليوم التاسع من ذى الحجة (الى) طلوع (جفر) يوم (النحر) وهو
 اليوم العاشر من ذى الحجة سمي لنحر الهدايا فيه ثم لاختلاف فى آخر وقت

الوقوف وأما وله فالذكور قول الثلاثة وعند أحمد من طلوع فجره
والاختلاف رجة وما غيره يحتمل الأمة (وشروط صحة طواف الزيارة)
ويسمى طواف الافاضة لانه المقصود بزيارة البيت ولكونه بعد الافاضة
من عرفات (الاسلام) فلا يصح من كافر (وتقديم الاحرام والوقوف)
بعرفة فلو لم يقمهما لا يجوز (والنية) وهي عزم القلب على فعل الطواف
فأى طواف أدام في وقته كان عنه (واتياناً كثرة) فلو أتى بالاقبل
لا يعتبر (والزمان) أى يشترط كونه في زمانه (وهو) من طلوع الفجر من
(يوم النحر وما بعده) الى آخر العمر فلا يسقط بادائه وعند الموت يوصى
عنه بيئته وكان جهم عن الغرض (والمكان) فلا يصح في غيره (وهو حول
البيت) الشريف (داخل المسجد) والشرط حضوره فيه ولو بفعل غيره
سواء كان عاجزاً فطاف به غيره بأمره أو بلا أمره أو كان قادراً فحمله
غيره ثم الحائض والنفساء لا تدخلان المسجد فلو طاف قبل طواف
الزيارة وعزم ركبها على الرجوع ولم تطهر فاستقنت هل تطوف أم لا وإذا
طاقت يتم جهأ أم لا قالوا يقال لها لا يحل لك دخول المسجد وان دخلت
وطفت أمت وصح طوافك وعليك ذبح بدنة وهذه مسألة كثيرة الوقوع
بتحريم النساء (وفعله) أى الطواف (بنفسه ولو محمولا) بأمره أو لا
ويكفيه نية الرفقة ان معنى عليه واذا اشترط فعله بنفسه (فلا تجوز النيابة)
عنه بلا اخضاره (الا المني عليه قبل الاحرام) فتجوز النيابة عنه
بلا حضوره ولو بلا أمره كالاحرام على الصحيح وقيل بل يشترط حضوره
(قيل) فائله محمد بن زريق (والابتداء من الحجر الاسود) شرط والاكثر
على انه ليس بشرط وان اختلفوا في انه واجب أو سنة وعليه الكثير فلو

افتتح من غيره يجوز وبأن اجماعا وعليه الجزاعند البعض (وأما العقل
والبلوغ والحرية فليست بشروط) لصحة الطواف فيصح من الثلاثة وان
كان لابن منية الولي للجنون وغير المميز وان لم يجب عليهم باختلاف
الريق ثم اعلم ان الطواف على خمسة أقسام فرض وواجب وسنة
ومستحب وتطوع فالفرض طواف الزيارة والعمرة والنذر والواجب
طواف الصدر الذي هو طواف الوداع والسنة طواف القدوم للقادم
من السفر وفي خزانة المنتبين أنه واجب على الأصح والمستحب طواف
تحية المسجد على كل من دخله الا اذا أدى غيره فيقوم مقامه كركعته
والتطوع غير هذه وتفصيل أحكامها في محالها **تسعة** واجباته
المتفق عليها الاحرام من الميقات والسعي بين الصفا والمروة ووقوف بمزدلفة
ورمي الجمار والخلق والتقصير للاحلال وطواف الصدر الا فاقى وركعتا
الطواف والمشى فيه وفي السعي وما زاد على أكثره وكونه من وراء الحطيم
وذبح القارن والمتمتع والمختلف فيها الطهارة في الطواف عن الحدث
وطهارة قدر ما يستبرئه عورته من ثوبه وطواف الزيارة في وقته والبداءة
بالجر الاسود بالصفا والسيامن والرى قبل الخلق والترتيب بين الرمي والذبح
والخلق للقارن والمتمتع وذبحهما في أيام النحر والخلق في الحرم وادامة
الوقوف الى الغروب للواقف نهارا ومتابعة الامام في الافاضة والبيتوتة
بمزدلفة جزأ من الليل وتأخير المغرب الى العشاء بمزدلفة وطواف القدوم
والترتيب بين الرمي والخلق والطواف وهذان ضعيفان جدا ويلحق بها
اجتناب محظورات الاحرام والضابط أن كل ما يجب بتركه فهو واجب ثم
حكم الواجب بان جواز الحج بتركه لا ينافي وجوب الدم ان كان

بلا عذرا الا لخلق وركعتي الطواف ومبيت من دلفة ﴿تذليل﴾ سنه
طواف القدوم للاتفاق المفرد والقارن والرملي طواف بعد مسعى والهرولة
في السعي بين الميادين والبيتوتة بمعنى ليالي الرمي وعز دلفة على الصحيح والدفع
من مكة ومنى الى عرفات بعد طلوع الشمس ومن من دلفة قبلها والنزول
بالابطح وخطبة الامام في ثلاثة مواضع والغسل يوم عرفة وهو سنة
العامه والخاصه بخواصه كالاحرام والوقوف والطواف والسعي والرمي
وغير ذلك فكلها في محلها تطلب من كتب المناسك وحكم السنن جواز الحج
بتركها والاثم في المؤكدة لو عدا ولا شيء عليه ﴿تذليل﴾ مستحباته كثيرة
وفي مظانها شهيرة ومنها المشي للقادر والمواظبة على الاعمال والغسل
للاحرام ودخول مكة والوقوف بعرفة ومن دلفة والنزول بقرب جبل الرحمة
والوقوف بالشعر الحرام والذبح وغير ذلك ومن الآداب التوبة والاستخارة
والاستحلال والتماس النماء وتوديع المسجدين كعتين والتصديق بشيء
واستئذان أبويه ودائمتهم وكسيلة عند الخروج والخروج يوم الخميس أو
الاثنين أو الجمعة والتوسعة في النفقة والمحافظة على الطهارة وصون اللسان
الى غير ذلك وحكمها الثواب بالفعل ولا شيء بالترك ﴿تبسيه﴾ حيث ذكرنا
المشروعات فلنذكر غيرها لانها من الالهام وهو ثلاثة محرم ومكروه ومفسد
فالحرم الرفث والفسوق والجدال والجماع ودواعيه والتطيب ولو بخضاب
الرأس واللحية بالحناء والغسل بالخطمي والتلييد ولبس المطيب كالمصوغ
بالزعفران الآن لا يكون له راحة وأكل الطيب والتدهن بالزيت ولبس
الخيط والخفين وتغطية الوجه والرأس وإزالة الشعر وقصه والظفر وإزالة
القل والاشارة اليه والقاء التوب في الشمس لهلاكه وقتل صيد البر والاشارة

اليه والدلالة عليه وتنقيته وكسريه وقواته وتنقيته ويبيعه
وشراؤه وقطع شجر الحرم وقلعه ورعيه الا الاذن وحكم المحرم وجوب
الجزاء والاثم لو عمدا والجزاء فقط بلا تعدد والمكر وازالة النفت وغسل
الرأس وغيره بالسدر ومسطه وحكه أن أفضى الى ازالة الشعر والهوام
وعقد الطيلسان والقاء القباء والعباء ونحوهما على منكبيه من غير ادخال
يديه في كفيه وعقد الازار والرداء وتخليها ماوشدهما بمجل وتعصيب شيء
من بدنه والدخول تحت أستار الكعبة ان أصاب رأسه أو وجهه وتغطية
أنفه أو ذقنه أو عارضه بثوب وكب وجهه على وسادة لا خديه ولبس
الثوب المجز وشم الطيب ومسه وان لم يلتزق وشم الريحان والثمار الطيبة
وكل ما له رائحة طيبة والجلاوس في دكان العطار كذلك وأكل طعام يوجد
منه رائحة الطيب وحكم المكر والاثم بالعمد وعدم الجزاء على كل حال
والفسد الجماع وهو الابلاج في سبيل آدمي حتى عدا أو لا والشرط الابلاج
فلا فساد قبله وكونه في أحد السبيلين فلا تفسد الدواعي وكونه في آدمي حتى
فلا يفسد دواء البهيمة والميتة وكونه بلا حائل يمنع الحرارة فلا يفسد مع
حائل وكونه قبل الوقوف بعرفة وقبل أكثر طواف العمرة فلا يفسد بعدهما
وحكمه الفساد في وقته والمضي في أفعالهما والجزاء والقضاء (مهمة) مباحاته
الاستحمام والاستلال ببيت أو محل لم يصب رأسه وشدة الهميان والمنطقة
والسلاح والقتل والاكتمال بما لا طيب فيه والنظر في المرأة والسؤال
وقلع الضرس والنظر المكسور والفسد والحجامة بلا ازالة الشعر وقلع
الشعر الثابت في العين وجبر الكسر ولبس الخنزير والبز والتوشع بالتميص
دو وضع يده على رأسه أو أنفه وجل شيء عليه غير الثياب وتغطية ما عدا رأسه

ووجهه ولبس المداس وأكل ما استطاده الخلال وطعام فيه طيب مسته النار
 أو تغير ومن ومن زيت وشيرج وكل ما لا طيب فيه وقطع شجر الحل وإنشاد
 الشعر وعقد النكاح وذبح النعم والبجاجة والبط الأهل وقيل الهوام
 وحك رأسه برفق وحكم المباح لأقواب ولا عقاب **ملاحظة** حيث أطلق
 الدم فالمراد الشاة وهي تجزئ في كل موضع الا اثنين إذا جامع بعد الوقوف
 أو طاف للزيارة بحيث أكبر فلا تجزئ الا البدنة ولا يجوز الا الثاني والجذع
 من الضأن إذا عظم وله شروط في محالها (وهذه) المذكورات من الفرائض
 (جل) أي أعظم (فرائض الدين التي يحتاج اليها غالباً) لا نادر الملائمة في
 غالب الاحوال (عامة) أي كافة (المؤمنين) لا ضرارهم الى معرفة صحة
 أقوالهم وأفعالهم في دينهم وأحوالهم (فيجب عليهم معرفتها) ليكون
 دينهم صحيحاً وفي ديوانهم رجيحاً (وما زاد) عليها (من الفرائض) الغير
 المذكورة ديانات أو معاملات (فكذلك) يجب معرفتها (الا أنه) أي
 وجوب معرفتها (دون ذلك) المذكور وجوبه (فهو) الواجبات والسنن
 والمستحبات تطالب من غير هذه الرسالة) من كتب أولى الجلالة وقد ذكرت
 في شرحها هذا ما أراد الله كرمه الله نافعاً وهادياً وشافعاً **خاتمة** في
 أسباب حسن الخاتمة **ملاحظة** الخاتمة ما يختتم به المراد والاسباب جمع سبب وهو
 ما يتوصل به الى غيره وحسن الخاتمة هو الموت على الايمان الموجب للخلاوة
 في الجنان المقصود لكل انسان ولها أسباب يعلمها أولو الالباب (وأعظم
 سبب) لها (تقوى الله) اذ قال تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله
 ويتقه فأولئك هم الفائزون وقال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان
 وقال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم الآية الى قوله

ساعلموا يحكون وكيف لا تكون (التي هي رأس الامر كله) أعظم سبب
وهي الرأس والأساس لسائر القرب وجميع المقامات والرتب اذا بناها
اجتناب المحرمات وأقصاها اجتناب ماسوى مولى الارادات فهي الاساس
والراس الموصلة الى أشرف اقتباس وأظرف التماس وألطف استئناس
ومن ذلك حسن الختام (وهي) أى التقوى على ثلاث درجات الاولى
(للعوام) الذين هم كالانعام (اجتناب ما حرم الله) أى الكف عن محرماتهم
ليصلوا الى جناتهم (و) الثانية (للفواص) الذين هم كالطيور فى القفاص
(ترك الشهوات والمباحات) أى ترك مستلذات نفوسهم ومباحات كؤوسهم
لينالوا فيض قدوسهم (و) الثالثة (لخواص الخواص) الذين هم كماء الحياة
فى الخصاص (طرح كل ماسوى الله تعالى) من القفاص (فلا يقصد)
عندهم غيره (ولا يشهد) لديهم (الاهو) وهؤلاء الناس الذين هم آل الله
وحزبه وخاصته ووجه جعلنا الله من أعيانهم عنه ولا يجينا عن أهل فنه
(وأعظم منها) أى من التقوى فى السبب لحسن الخاتمة (مراقبة الله تعالى
على الدوام) أى على الاستمرار وهي مقام الاحسان الذى هو أعلى من
مقام الاسلام والايمان المعبر عنه بقول السيد الا واما الاحسان أن تعبد الله
كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وهي مفاعلة من الجانبين فجانبه تعالى
رقيب أبدا وجانب العبد ينبغي أن يكون كذلك جهدا فلذا قال (أى
مداومة النظر) بعين البصيرة (الى عظيم علاه) الخطيرة (وجليل كبرياه)
الكبيرة وذلك شرطه أن يكون (مع الهيبة) المخافة (التامة والخشية)
الرهبة (العامة) جميع الحالات والافصاف والافوقات (وذلك) المراقبة
على تلك الصفة لا تكون الا (بدوام ذكره) تعالى بالقلب والقلب والجنان

واللسان والروح والجملة والسر وأيضا لا تكون الا بزوال فكرهم (وقيام شكره سبحانه) بالقلب والجوارح والسر والجوارح اذ من لم يذ كر كيف يراقب ومن لم يشكر كيف ينجح ويراجب (ونذك) أى دوام الذكركم مع قيام الشكر لا يكون الا (بمحبة) اذ من أحب شيئا أكثر من ذكره ومن كرهه كره أن يذكر بفكره (و) لا تكون محبته الا بموتة آخرها (و) محبة أحبابه اذ لا يشكر الله من لا يشكر الناس ولا يعرفه (١) الا من ماله ولا يأس لعين ترائى ألف عين وتسكروا واذ لم تتم محبة السلطان المجازى وتعزيره واعزازه وتوقيره الا بمحبة أحبابه واكرامهم بل سائر أتباعه فكيف سلطان السلاطين ومالك أئمة الدنيا والدين ولذا كان الحب فى الله والبغض فى الله من الايمان وكان الكمال اعطاء كل ذى حق حقه واذنا كان محبة أحبابه من محبة عظيم جنبه وتكبل جليل رجا به تأكدت وتحتمت (خصوصا) محبة من هو (الحبيب الأعظم) والمحبوب الأنخم (والخليل الاكرم) والخليل المكرم (سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم) فى الحديث المنعوت فيه ابراهيم وموسى وعيسى وآدم عليهم السلام الى أن قال وأنا حبيب الله ولا نفر واخص صلى الله عليه وسلم على السنة المسلمين بحبيب الله وفى الحديث لو كنت متخذنا خيلا غير ربى لا اتخذت أبابكر خيلا وفى آخر ان صاحبكم خليل الرحمن وفى غيره وقد اتخذ الله صاحبكم خليل وفى الحديث القدسي انى اتخذتك خيلا ومكتوب فى التوراة خليل الرحمن فجمع صلى الله عليه وسلم بين الخلوة والمحبة واختلاف فى الخلوة فقيل هى الانقطاع الى الله تعالى الذى ليس فيه اختلاف وقيل صفاء الموتة التى توجب الاختصاص بقتل الاسرار وقيل أصل الخلوة المحبة ومعناها الاسعاف والالطاف والترفيه

(١) قوله الامن ماله الخ كذا فى الاصل وحرر اه محصحه

والتشفيع وأما المحبة فهي الميل الى ما يوافق المحبوب وهذا في حق من
يصح منه الميل والاتقاء بالموافق وهو الخلاق وأما الخالق المنزه عن
الاعراض فمحبة تعالى لعبده تمكينه من سعاده وعصمته وتوقيفه
وتهيئة أسباب القرب واقاضته رجته عليه وأقصاها رفع الحجب ليراه بقلبه
وينظر اليه بصيرته فيكون كما قال تعالى في الحديث فاذا أحبته كنت
سمعه الذي يسمع به الى آخره واختلاف في الرفع منهم ما قيل هما سواء
وقيل الخلقة وقيل المحبة وعليه الأكثر درجة الحبيب وهو نبينا أرفع من
درجة الخليل إبراهيم صلى الله عليه وسلم مع أنه صلى الله عليه وسلم جمع
بين الاثنين وحوى كلا المقامين وعلا على الشائين كما دللت عليه الآثار
الصحيحة والاخبار الواضحة ومن رام معرفة ذلك فعليه بالشقاء
والناموس الأعظم وانما رفع الحبيب وما عطف عليه لانه مقام الرفيع
سيما في التخصيص وان كان لفظ خصوصاً يقتضي النصب بالتخصيص
(و) خصوصاً من هم (خلفاؤه) الاربعة جمع جلية من خلف غيره
من بعده وقام مقامه (الراشدون) جمع راشد من الرشاد والرشاد هو
الاهتداء والسداد وهم الهادون المهتدون كيف وقد وصفهم بذلك من
استقلهم واستتابهم واستخبرهم كافي حديث وستة الخلفاء الراشدين
وحديث ان الله اختار أصحابي على جميع العالمين سوى النبيين واختار من
أصحابي أربعة أبابكر وعمر وعثمان وعلياً فجعلهم خير أصحابي وفي أصحابي
كلهم خير وحديث ان الله افترض عليكم حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي
كما افترض عليكم الصلاة والزكاة والصوم والحج وفي الحديث الخلافة بعدى
ثلاثون سنة خلافة أبي بكر سنتان وثلاثة أشهر وعشراً ثم أيام وخلافة عمر

عشر سنين وستة أشهر وخمسة أيام واختلف في خلافة عثمان فقيل اثنا عشر عاما الاثني عشر يوما وقيل أحد عشر عاما وأحد عشر شهرا وأربعة عشر يوما وخلافة علي أربع سنين وثمانية أشهر فجملة ذلك على الصحيح تسعة وعشرون عاما وخمسة أشهر وثلاثة أيام فيكون اطلاق الثلاثين في الحديث على القريب أو ولاية مكله لها (الذين أفضلهم أبو بكر) اسمه عبد الله وقيل عتيق أو هو لقبه وكنى بأبي بكر لا بشكارة الامور الصالحة ولقب بالصادق لكثرة صدقه وعظم تصديقه ومن ألقابه الأواه وذو الخلال وأمير السالكين وهو ابن أبي خافة واسمه عثمان بن عامر بن كعب بن سعد ابن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي التيمي صاحب في الغار والرفيق في الاخطار وأمه أم خير الامم سلى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة أسلم أبواه جميعا وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم هو وأبواه وأولاده وولد له أبو عتيق بن عبد الرحمن ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة الا لاربعة أجداد للساقعي رحمه الله وهو أول من أسلم من الرجال وأعز الله به دينه وكان نحيبا خفيف العارضين معروف الوجه فأتى الجبهة شهيدا بدرا والمجاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحزم الناس رأيا وأعلمهم بتعبير الرؤيا وأكمل الصحابة عقلا وأعظم صوابا قولاً وفعلاً وكشاه شرفاً وفضلاً قول المصطفى صلى الله عليه وسلم ان الله يكره فوق سمائه أن يخطأ أبو بكر الصديق في الارض وفضائله أشهر من أن تذكر ومكامله أكبر من أن تشر كيف وله في الاسلام المواقف العالية كنيابته عند قصة الاسراء وهجرته مع الرسول تارك المال والعيال وفسدائه بنفسه في الغار وكلامه يوم بدر والحديبية وثباته عند المصيبة العظمى التي خرص عندها

فخصاء خول الرجال ولذا قال بعض أهل الكمال انه أشجع العصابة في
الاقوال والافعال وهذه بعض فضائله وأما فضله عليهم فروى الشيخان عن
عمر بن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على
جيش ذات السلاسل قال فأتته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة
فقلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعبد رجالا
فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم وروى البخاري عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما كأنهما كانا يخبران الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيرا
بكر ثم عمر ثم عثمان وفي أبي داود كذا تقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم
حي أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان زاد
الطبراني فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكره وروى الدارقطني
ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر
والطبراني وابن عدي أبو بكر خير الناس الآن يكون نبي وصح في حديث
ابن عمر رضي الله عنهما كذا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا تعبد بأبي بكر
أحد ثم عمر ثم عثمان ثم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم
وصح أيضا من حديث ابن الحنفية قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت أن يقول
عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا إلا واحد من المسلمين وفي هذا كفاية ومن
أرد البسط في الفوائد فعليه بكتابنا كثر الفوائد مات عام ثلاث عشرة في
جهدى الآخرة عن ثلاث وستين سنة على الاتبع وله ثلاث ذكور وثلاث
بنات عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعائشة وأسماء وأم كلثوم (ثم عمر
الفاروق) وهذا اسمه جاهلية واسلاما وكناه صلى الله عليه وسلم أباصفص

وسماء القاروق لفرقه بين الحق والباطل وهو ابن الخطاب بن نفيل بن عبد
العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى
وأمه حنتمة بنت هشام بن المغيرة المخزومية (١) أخت أبي جهل كان
طويلاً جسيماً أصلع أخرج شبيهة العيين خفيف العارضين صفته
في التوراة قرن حديد لا تأخذه في الله لومة لائم واختلقوا في لؤنة والاكثر
على أنه آدم شديد الادمية أو أمهق أو أبيض نعاله حرة ثم صار أسمر حين
أكثر من أكل الزيت عام الرمادة توسعة على الناس ثم هو أمير المؤمنين
الذى أظهر الله به الدين واستبشر بإسلامه أهل حمير العرب العالمين
واستجاب الله فيه دعوة سيد المرسلين فكل به الاربعين وأُتزل يا أيها
النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وهو أول من كتب التاريخ
وأول من بحث على جمع القرآن وأول من جمع لقيام رمضان وأول من
عمس وحمل الدرة وأدب بها ووضع الخراج ومصر الامصار واستقضى
القضاة ودون الدواوين وفرض الاعطية وأول من سمى بأمير المؤمنين
وفتح في خلافته كثيراً من بلاد المسلمين وقد كان من أكابر الزهاد
والعارفين وفوارس الشجعان والاساطين حتى بلغ من هيئته أن الرجال
تفرقوا في المجالس لذلك وله الكرامات الكثيرة منها قصة سارية وهذه نزر
من خصائصه التي لا تحصى وفضائله التي لا تستقصى وأما فضائله فتقدم
ما يعقبه لا يبي بكر ومنها ما روى أحمد والترمذي والحاكم حديث لو كان
بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب وحديث الترمذي ولم أبعث فيكم لبعث
(١) قوله أخت أبي جهل عبارة القاموس وليست بأخت أبي جهل كما
وهو ابل بنت عمه اه كتيبه مصححه

فيكم عمر وحديث الترمذي والحاكم ما طلعت الشمس على أحد خير من عمر
وحديث أحمد والترمذي أن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وحديث
الطبراني وابن عدي وعرومي وأنامع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان
توفي شهيدا على يد أبي لؤلؤة النصراني أو المجوسي لأربع بقين من ذي الحجة
عام ثلاث وعشرين وقيل طعن لذلك ومات آخر الحجة واتفق على أنه أقام
ثلاثا بعد الطعن ودفن في حجرة عائشة كالي بكر رضى الله عنهم وعمره ثلاث
وستون على الصحيح أو خمس وخمسون أو أربع أو سبع أو ثمان وانكسفت
الشمس لموته وناحت الجن عليه وله من الولد ثلاثة عشر تسعة بنين وأربع
بنات (ثم عثمان ذوالنورين) وهذا اسمه ويكنى أبا عبد الله وأباعر و
اشتهر بالثانية أشهر ولقب بذي النورين ودعى بذي الهجرتين لانه
تزوج بنتي النبي صلى الله عليه وسلم رقية وأم كلثوم ولما ماتت قال لها لو كانت
ثالثة لزوجه حثكها وروى أنه قال والذي نفسي بيد الله أن عندي مائة بنت
يتمن واحدة بعد واحدة زوجه حثك واحدة بعد أخرى هذا جبريل أخبرني أن
الله يأمرني أن أزوجه حثكها ولم يكن مثله لغيره أو لكونه يحتم القرآن في الوتر
فهو نور وقيام الليل نور ولانه أول من هاجر الى الحبشة بزوجه رقية ثم هاجر
الى طيبة بعد وفاة بدر وهو ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس
ابن عبد مناف وأمه أروى بنت كرز بن زبيرة أسلمت بعد ما بها كان
مربوعا حسن الوجه أسمر اللون أو أبيض كثير الشعر محببا في قريش حسن
العمالة كثير الحياء زاهدا ورعا شقيقا على رعيته يطعم الثامن طعام الالة
ويأكل الخل والزيت أعرق نحو ألفين واشترى الجنة مرتين وحفر رومة
وجهر جيش العسرة مرتين فقال المصطفى ماعلى عثمان ما فعل بعد هذا

واقفتح كثير من الامصار والمدن وكم أحاديث في مناقبه وكم منحه الله
من مواهبه وأما فضله في الترمذي وابن ماجه لكل نبي رفيق في الجنة
ورفيق فيها عثمان بن عفان وفي ابن عساكر لكل نبي خليل في أمته وان
خليلي عثمان بن عفان وفيه أيضا عثمان بن عفان تسجي منه الملائكة وفي
الحلية عثمان بن عفان وأمرها وتقدم ما يفيد تعقيبها لابن بكر وعمر
وهو الذي عليه الجهم الغفير الا كبر قتل وهو ابن اثنين وثمانين عاما وأغريها
في أيام التشريق وأغريها عام خمس وثلاثين وكان قتله أول الفتن وله ستة
عشر ولما تسعة ذكور وسبع ناث (ثم على المرتضى) هذا اسمه أبدا
ويكنى أبا حسن وأبناؤه لقوله صلى الله عليه وسلم لما أيقظه قم أبناؤه
أبناؤه وكناه أيضا أبا الریحاتين ويلقب بالصدق الأكبر والفاروق
وبعضة البلد والأمين والشريف والمرضى والهادي والمهدي وذو الازن
الواعية وهو ابن أبي طالب بن عبد المطلب وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم
ابن عبد مناف ربه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أبي طالب وتوفيت مسلمة
وانما يقال كرم الله وجهه لأنه لم يسجد لصنم قط لأنه لم ير عورة أحد قط كان
ربعة من الرجال أدعج العينين عظيمهما حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر
عظيم البطن والمتكئين له ممشاش كشاش السبع الضاري وكان
كثير شعر اللحية شديد الادمة أقرب إلى القصر أملع إذا مشى تكفأ وان
كان إلى الحرب هرول مع كونه قريبا إلى السمن شديد الساعد ثبت الجنان
قويا ما صارع أحد قط الاصرعه وإذا أمسك بذراع رجل أمسك بنفسه
شجاعا منصورا على من لا طاعة له وهو أول الصبيان اسلا ما كما قال
سبقتمكم إلى الاسلام طرا غلاما ما بلغت أو ان حلي

والاصح ان خديجة أول من أسلم مطلقا ثم أبو بكر من الرجال وعلى من الصبيان وزيد من الموالى وبلال من العبيد صحب النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا وشهدا كثيرا من المشاهد وكان أزهد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم كيف وقد طلق الدنيا تالفا وله من الحكم والخطب ما أفر دبا سفار ومنها قوله كرم الله وجهه ورضى عنه

دواؤك فيك وما تشعر ودأؤك منك وتختبر

وأنت الكتاب المبين الذي بأحرفه قد طوى المضمير

وترغم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

وله كرامات لا تحصى تطلب من مظانها وأما فضله فعن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن أبي طالب في غزوة تبوك فقال يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان فقال يا علي أنت مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وحديث من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وحديث علي مني وأنا منه أنا مدينة العلم وعلي بابها وفي رواية ومن أراد العلم فليأتني ببابه حتى كان يقول من بين سائر الصحابة ساوني ساوني ولا يجسر غيره يقول ذلك وحديث قسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطى على تسعة والناس واحدا وحديث لا يجبك الاثمن ولا يغيضك الا منافق وكم وكمله من فضائل حتى قال ابن عباس رضى الله عنهم ما نزل في أحد من كتاب الله ما نزل في علي وقال الامام أحمد ما ورد لأحد من الصحابة من الفضائل ما ورد لعلي فقتله ابن ملجم الشقي بسيفه قد سقاء السم ومات في يومه وكان صيحة الجمعة وتوفي ليلة الاحد ودفن ليلا بقمصر الامارة بالكوفة أو بنجف الحيرة أو غير ذلك في

رمضان عام أربعين عن ثلاث وستين أو خمس ولهمن الوالسبع وعشرون
 أو اثنان وثلاثون أربعة عشر ذكرا والباقي اناث ثم علم انه اختلف في
 الترتيب بين الاربعة هل هو قطعي أم ظني الاول مذهب الاشعري والثاني
 قول القاضي وامام الحرمين ثم كل فرد من الاربعة افضل ممن بعده وامام
 المجموع فاقه أعلم ثم القصد من الترتيب أن يحجبهم كذلك وان أحجبهم على
 خلاف ذلك فان لقراءة أو صلة فلا حرج وان لأمر ديني فابتدع والكامل
 من يحجب على الترتيب وان كان من القريب (ثم) أفضلهم (بقية العشرة)
 المبشرة بالجنة في حديث واحد وان كان المبشرون بها كثيرا في حديث
 أحدهم والترمذي وابن حبان وغيرهم أنه صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في
 الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطه في الجنة
 والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص
 في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة وفصائل
 العشرة يعجز عن حصرها الكرام البررة ولو لم يكن الا حديث أرحم أمي
 بأمي أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأشدهم حياء عثمان وأقضاهم
 علي بن أبي طالب ولكل نبي حوارى وحوارى طه والزبير وحيثما
 كان سعد بن أبي وقاص كان الحق معه وسعيد بن زيد من أجباء الرحمن وأبو
 عبيدة بن الجراح أمين الله وأمين رسوله ولكل نبي صاحب سر وصاحب
 سرى معاوية بن أبي سفيان فمن أحبهم فقد نجا ومن أبغضهم فقد هلك
 لكنني وشقي ووفى (ثم أهل بدر) موضعين الحرمين ونذر أواسم بئر هناك
 خفها بدر بن قريش والمعنى أنهم يلوون الستة في الفضل والمحبة والمراد
 أهل بدر الوسطى لان وقعها ثلاث والوسطى أكبرهن وكان أهلها

ثلثمائة وبضعة عشر رجلا من الانس وفيما اختلف من ثلاثة عشر الى
 تسعة عشر قيل وسبعون من الجن وثلاثة آلاف من الملائكة وكان ذلك
 في رمضان عام اثنين وتعقيهم للسته بالاجماع وفي الحديث وما يدريك
 لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة وفي
 رواية فقد غفرت لكم فنيه تبشيرهم بالحفظ في الآتي كله قال اعملوا
 ما شئتم ولن تستنابعوا كذا قالوا وفيه ما فيه ثم ان كان الفضل للكل
 من الملك والانس والجن فليس الستة يفضلون من حضرها من رسل
 الملائكة اذ المراد باهل بدر الانس فقط (ثم اهل أحد) بضمين جبل
 معروف بالمدينة أحد شطأيا جبل الطور الذي تحلى الله له وهو من جبال
 الجنة وفيه الحديث أحد جبل يحبنا ونحبه وكانت وقعتة في شوال عام
 ثلاث أو أربع وأهل المسلمون ثلثمائة وتعقيهم لاهل بدر بالاجماع (ثم)
 ياونهم (أهل الحديبية) كدومية وقد تشدد بر قرب مكة أو شجرة حذباء
 كانت هنالك أي أهل قصتها وهم ألف وأربعمائة وقيل خمسمائة
 وكانت في ذى القعدة سنة ست من الهجرة وتعقيهم لن تقدم بالاجماع
 أيضا (وهم أهل بيعة الرضوان) الذين أنزل فيهم المنان لقد رضي الله عن
 المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية وروى أبو داود والترمذي وصححه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد من بايع تحت الشجرة
 وعن جابر رضي الله عنه قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
 أنتم خسير أهل الارض (ثم) ياونهم (السابقون الأولون) قال تعالى
 والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار وقال والسابقون السابقون
 أولئك المقربون وقال لا يستوى عنكم من أنفق من قبل الفتح وما قبل

واختلف في تعيينهم الاصح الذي عليه الاكثر انهم الذين صالوا الى القبلتين
وقيل هم الذين شهدوا بيعة الرضوان وقيل غير ذلك ثم قد تجتمع هذه
الافصاف في البعض فيكون سابقا لطيفة بدرى احد يارضوا نيا كالتلفاء
الاربعة فان عثمان بدرى اجرا وان لم يحضر فيحوز الفضائل (رضي الله
عنهم) أي عن ذكر وعن كل الصحابة أجمعين فبالحج فريض وهو من
أجل ما ينفع يوم العرض وفي الترمذي الله الله في أصحابي لا تتخذوهم
غرضا بعدى فمن أحبهم فحبني أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم
ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذاني الله ومن آذى الله يوشك أن
يأخذه وقال صلى الله عليه وسلم من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا أي لا فرضا ولا نفلا (وسما)
عطف على خصوصها والى بمعنى المثل يقال هما سمان أي مثلان وأصلها
لا سيما حذف لافى لللفظ ولكنه مراد وما زائدة أو موصولة أو موصوفة وهذا
أصله ثم يستعمل بمعنى خصوصا وفيما بعده ثلاثة أوجه كذا في شرح
اليزدي على التهذيب ثم هي بشدة اليأس وتخفف (أهل بيته صلى الله عليه
وسلم) فتجب محبتهم وتفترض مودتهم قال تعالى قل لا أسئلكم عليه أجرا
الا المودة في القربى وروى أحمد ومسلم الألبان النام انما أنا بشر يوشك
أن يأتي رسول ربي فأجيب واني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه
الهدى والنور من استمسك به وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأ ضل
نخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي
أذكركم الله في أهل بيتي وفي رواية أنشدكم الله في أهل بيتي ثلاثا وفي
أخرى اني تارك فيكم ما ان أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي

فاتقروا كيف تخلفوني فيها وروى الترمذي والحاكم أحبوا الله لما
يغذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي وفي الحديث
معرفة آل محمد براءة من النار وحب آل محمد جواز على الصراط والولاية
لآل محمد أمان من العذاب وروى البزار والحاكم مثل أهل بيتي مثل
سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وروى البخاري عن أبي
بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لارقبوا محمداً في أهل بيته أي أشهدوه
في كل فرد فرمهم وهذا نظر الصديقين وأكابر العارفين وقد ألفت
في ذلك رسالة ومميتها نقطة نقط التحقيق في بيان مقالة أبي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه وكيف لا يحبون وهم المطهرون المكرمون وما من
أحد منهم الا وله شفاعاة كالصحابية رضي الله تعالى عنهم أجمعين ثم المراد بأهل
البيت ما يعرفه كل حي وميت فيشمل من حرمت عليهم الصدقة والأزواج
والاصهار ومن يعرف بذلك (والأئمة) جمع امام وهو من يؤم أي يقتدى به
في الظاهر والباطن ومنهم الأربعة المجتهدون وهم أبو حنيفة ومالك
والشافعي وأحمد والحنابلة رضي الله تعالى عنهم أجمعين ومنافقهم أفردت
بمؤلفات وزوائد وجواهرها في كنز القوائد وكيف لا يحبون وقد كانوا
أهم (الهادين) أي الدالين على خير الدنيا والدين (والعلماء) جمع عالم
وهم من ذكرهم عظيم العظمة في قوله انما يخشى الله من عباده العلماء
فمن لم يخش فليس بعالم الا بما ولا رسماً بل تعدياً وظلماً فلذا وصفهم بقوله
(العالمين) بعلمهم بمجدهم وبصدقهم فمن لم يعمل لم يعلم بل استترز أو تبسم
واستحق الخزي الاعظم في الحديث ويل لمن لا يعلم ولو شاء لعله الله واحد
من الويل ويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل وفيه أشد الناس عذاباً يوم

القيامه عالم لم ينفعه علمه ^{في} وأما فضل العلماء العاملين فلا يحيط به الارب
العالمين ويكتفي قوله تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون واذا
كان فضلهم لا يحصر فكيف لا يجب لهم الحب الانقر والادب الاكبر
وكيف وقد قال حجة الاسلام الاعراض على أكابر العلماء لا يصدر الا من
ضعف العقل وقلة الحيلة فالحياة ثمرة الايمان والايمان نور العقل ومن لم
يجعل الله نورا فله من نور وقال الحافظ ابن عساکر علم أن لحوم العلماء
مسمومة وعادق الله في هتك أستار منتقصهم معلومة وان من أطلق لسانه
في العلماء للبلب ابتلاء الله تعالى بعون القلب فليحذر الذين يخالفون عن
أمره أن تصيبهم قسنة أو يصيبهم عذاب أليم (والأولياء) جمع ولي فمفعول بمعنى
فاعل وبمعنى مفعول من تولى أو أمر الله وتولى الله أموره وهو التابع لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ظاهر أو باطنا وذلك لا يكون الا بالعلم والعمل فالأولياء
هم العلماء اله اسلون بعلمهم الكسبي والوحي الحاصل من التقوى
ومن العمل بما علم لقوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وحديث من عمل بما
علم ورثه الله علم ما لم يعلم ولذا قال أبو حنيفة والسافعي رحمهما الله تعالى ان لم
يكن العلماء العاملين أولياء فليس لله ولي ما اتخذ الله من ولي جاهل ولو
اتخذ له فصار من عطف الخاص على العام ومثله قوله (والصالحين)
جمع صالح وأعلاهم من صلح لأخص اصطفاء الله تعالى وهم الانبياء
والملائكة وأدناهم من صلح لرضاء تعالى بلا تبعة والمراد هنا الاعلى فيجب
محبة الكل ليناك به اجل مع القل كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم المرء
مع من أحب وأما شرف الانبياء فلا يخفى ولا على الاغبياء ويكتفي قول
العلماء نبي واحد خير من جميع الاولياء ومن شرف الاولياء ما قال تعالى

ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم الايات ومنه ما يظهره الله لهم من الكرامات
كما أظهره للانبياء من المعجزات ومنه الاستقامة وهي خير من كل كرامة
وفضائلهم وفرواضهم لا تحدد وكراماتهم وبركاتهم لا يحيط بها أحد ولو لم
يكن الا رجوع الكثير اليهم في الشدائد وعود الجلم الغفير عليهم في العوائد
لكفى فالحب لهم هو الاكيد والادب معهم هو النهج السديد كيف وقد
قال العظيم المجيد على لسان نبيه المجيد من اذى لي وليا فقد اذنته
بالحرب ومن اذنه الله بحربه خسر مراح ليله ونتائج فالبسه وقلبه
وهذا أظهر من الشمس وأوضح من اليوم وأمس واقتصد صدق الامام
القطب أبو العباس المرسى قدس الله سره في قوله ولي الله في حرز تربية الحق
كولنا البوثة في حجرها أفترها تاركة ولدها لمن يغتاله واعلم أن الله تعالى
يفار أوليه ما لا يفار لنفسه وعادة كل أحد أن يفار محبوبه ما لا يفار لأجله
فأياك وغيره الله لتسلم من غاربه وعليك بحجة صفوته لتفوز بدعونه
وتحوز بجلوته (ومحبتهم) أي محبة من ذكر وهي الميل اليهم ولاؤهم
وارتضاؤهم لا يكون الا (بالسير) أي السلوك (على سننهم) أي طريقهم
وهو معنى قوله (والسلوك على سبيلهم) الذي هو سبيل الله اذهبهم آل الله
المعبر عنه بقوله تعالى ادع الى سبيل ربك والمبين بقوله (من الاتباع لرسول
الله صلى الله عليه وسلم) قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله فالحب هو المطيع المتبع لا العاصي والمبتدع ورحم الله من قال
تعصى الاله وأنت تظهر رجبه هذا المعنى في القياس بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته ان المحب لمن يحب مطيع
وقوله (مع الزهد في الدنيا) للعت والتاكيد اذهبوا أساس السبيل السديد

وعند الطريق الشديد والزهد بضم أوله ويفتح مصدر زهد كالزهدانة أو
هي في الدنيا وهو في الدين وهو لغة الاعراض عن الشيء احتقار له من
قوله من زهد أي حقير وشرعا أخذ قدر الضرورة من الحلال المتيقن
الحل فهو أخص من الورع اذ هو ترك المشتبه وفيهما أقوال والدنيا تنقبض
الآخرة والحث على الزهد كثير ويكنى حديث ازهد في الدنيا يحبك الله
وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس وحديث ان الله جعل ما يخرج
من ابن ادم مثالا لدنيا وحديث لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح
بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء فانظر ما مقدار زهدك في سهمك من
ذلك الجناح حتى تفخر به فيطعمك الجناح ثم الزهد على ثلاث مراتب
عن الدنيا للعوام وعن الآخرة للخواص وعن كل ما سوى الله للخواص
الخواص ثم هو عبارة عن خلو القلب عن الميل إلى ذلك لا القلب فيكون
ولومك الدنيا بحذاقها وافتقارها والآخرة وما فيها ومثله قوله (والرغبة) أي
الحبة (في الآخرة) ثم القصد من الرغبة في الآخرة لقاء الله ومن أحب
لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله كما في الحديث
ولقاء الله هو المطاوب ورؤيته هي القصد المحبوب ولم يذكر رؤيته تعالى
في المتن تضرعيا ولعل هذا لقرح لها تلويحها ثم هي جائزة عقلا واقعة
في الدنيا لينينا تقلا وفي الآخرة للؤمنين منه فضلا جعلنا الله من أهلها
في كل محلها فاذا اتقيت وراقبت وأحييت وصلت إلى حسن الختام
ومنحت ذلك بالتمام (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم
الفائزون) به وبفضله ومواهبه عاجلا وأجلا كما قال تعالى أعدت لعبادني
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولم يقيد

بآجل ولا عاجل فالصالح له ذلك من العاجل والآجل ومن كان كذلك
نال حسن الختام بلا كلام نعم من أسبابها القولية ما روى السنوسي
في بعض تأليفه (قال صلى الله عليه وسلم من ستره أن ينسأ) من نسأ
كنهه أخره أي يؤخر (له في أجله) بطول عمره (وينصر على عدوه) من نفس
و شيطان وأنس و جان (ويوسع في رزقه) الظاهري والباطني الحسي
والمعنوي (ويوق) أي يحفظ من (ميتة) بكسر الميم اسم للنوع (السوء)
أي الميتة الميتة اساءة كبرى وهي الميتة على أكبر الكبائر وهو الكفر
أو صغرى بالابتداع والجنس في الانتفاع (فليقل حين يصبح وحين يمسي)
الذي اصطلح عليه العلماء في باب الاذكار أن الصباح من نصف الليل الاخير
الى قبيل الزوال والمساء منه الى نصف الليل وفيهما اختلاف كثير ثلاث
مرات) في كل وقت من الوقتين (سبحان الله) أي أنزهه تنزيها عما لا يليق به
أو أقر وأعترف أو أشهد تنزيها وتقديسه (مل الميزان) أل للعهد أي
الميزان الاخرى الذي كل كفة منه كباين المشرق والمغرب أو الجنس
أي كل ميزان يكون وكان حسي أو معنوي وذلك لان نهاية له فهو كقوله
(ومنتهى العلم ومبلغ الرضا) اذا اللام فيهما للعهد وهو العلم والرضا القديمان
الازلين والحادثان الابدان اذ لا يفنى الجنان والنيران وغيرهما ممن شاء
الله ومن ذلك العرش فكان قوله (وزنة العرش) كذلك لانها نهاية فيكون
التسبيح في الكل غير مغيا ولا مكيف ولا مهيا فلهذا حديث فلقد
حوى ومالوى وزوى وما رعى فجمع خير الدنيا والدين بل انتهاد ولا
حصرو ولا تعيين والعرش جسم عظيم نوراني عاوى محيط بجميع الاجسام
وهو الفلك الاعظم وقيل هوشى خلقه الله تعالى فوق العالم يشبه

السري في الصورة وهو من جوهر خضراء أو باقوتة حمراء لا تقطع بحقيقته
وليس هو كريا كما زعمه كثير من أهل الهيئة بل قبة ذات قوائم يحمله في الدنيا
أربعة أملاك وفي الآخرة غمانية الكرسي في جنبه كلفة معلقة في فلاة
والسموات والأرض في جنب الكرسي كلفة معلقة في فلاة وروى جعفر
ابن محمد عن أبيه عن جده أنه قال بين القاء من قوائم العرش والقائمة
الثانية خفقان الطير المسرع ثلاثين ألف عام والعرش يكسى كل يوم سبعين
ألف لون من النور لا يستطيع أن ينظر إليه خلق من خلق الله عز وجل
والأشياء كلها في العرش كلفة معلقة في فلاة واختلف في أول المخلوقات
ف قيل هو وقيل غيره والصحيح أنه النور المجدي ثم الماء ثم العرش ثم اللوح ثم
القلم ومن أسبابها أيضا مارون الأزدي والدارقطني عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط)
تضيء لجناته فيسبح له الصراط بقدر نوره لمجاهد (فن صلى على) بأى صلاة
(يوم الجمعة) ولو يوما واحدا لاطلاق وهو أنسب بوسع قبض فضل الخلاق
(ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما) وفي رواية من صلى على يوم الجمعة
ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك
قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وتعتقد واحدة
وفي غيرها من صلى صلاة العصر من يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مكانه
اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما ثمانين مرة فالرواية الأولى
مطلقة والثانية مقيدة بكيفية والثالثة بها بالوقت فالأولى تسع العوام
والثانية الخواص الحافظين لها والثالثة لأخصهم وهم من تقيد بوظائف
الأوقات وهذه الروايات وإن كانت ضعيفة يعمل بها في فضائل الأعمال

الشريقة وكلها موجبات لحسن الخاتمة اذا الغفران لا يكون الا لولى
الرحم لا لاولي الخسران وما يشاكل هذا ما روى ابن بشكوال من طريق
أبي المطرف عبد الرحمن بن عيسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى
على في كل يوم خمسين مرة صافحته يوم القيامة وذكر أبو الفرج عبدوس
راويه عن أبي المطرف أنه سأل عن كيفية ذلك فقال ان قال اللهم صل على
محمد وخمسين مرة أجزأه ان شاء الله تعالى وان كرر ذلك فهو أحسن كذا في
القول البديع للسجناوى يقول عبد الله كان الله ويمكن أن يجرى هذا
في كل ما شاكله ومنه ما في الروايات السالفة وهذا لا يتكبر وفضل الله
أكبر وهذا آخر ما قصد وعلى الله في الصبح عن الخطأ أعتمد ومن
الرسول لعفوا لفظ أستمد خصوصا بما روى الترمذى وقال حسن صحيح
عن أبي هريرة قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس
فكثريه لفظه) يسكون المجبة وفتحها أى صوته أو أصواته التى لا تنهم
(فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمداً) أى أنزهك
وأجده أو أنزهك حامداً لك أو غير ذلك مما قالوا وأقول اذا كان التسبيح
هو التقديس والتقديس هو التنزيه والتعظيم فيه يكون معنى أنزهك
وأقدسك مطلقاً وأيضا أقدسك أى أعظمك بحمداً فيكون عطف خاص
على عام وهو كمال في المقام (أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرلك) من
جميع ما وقع (وأنت أكرم) حتى عما سبق (غفرلك) أى غفر الله والغفر
والغفران ستر العيوب وعدم البيان هذا (ما كان في مجلسه ذلك) من
الربال والخسران عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا جلس مجلساً أو صلى صلاة تكلم بكلمات فسالته عن ذلك

فقال ان تكلم بخير كان طابعا عليه الى يوم القيامة وان كان بغير ذلك كان
كفارة سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك
وزاد في رواية عنها في أوله سبحان الله وبحمده وزاد في أخرى ثلاث مرات
ولفظ ابن أبي الدنيا اذا جلس أحدكم في مجلس فلا يبرح حتى يقول ثلاث
مرات سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت اغفر لي وتب علي الى غير ذلك
من الروايات (وهذا آخر المجلس) أي ما جلس له (في تأليف) التأليف
الجمع ولو بالجمع والتصنيف البسطة ولو بالجمع وهذا معنى قولهم
التأليف الجمع من الكتب والتصنيف الاختراع من القلب ويطلق كل
على الآخر (قراض الدين) الحال أن (مؤلفه) أي جامععه ومصنعه
(الفقيه) الى الله (الغنى) بالله من اسمه (عبد الله بن ابراهيم) بن حسن
ابن محمد أمين بن علي (ميرغني) أصله أمير وهو لغة الملك وفي لغة الفرس
السيد الشريف فعناء سيد غني وهو لقب ثالث جده لقب به لفرط كرمه
وغنى نفسه وشيمه ثم نسب اليه أولاد منكم وهو منهم (الحسيني) نسبة
الى الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما وينسب الى الحسن أيضا
من جهة الام لانهم أولاد الباقرا التي أمه فاطمة بنت الحسن والى الصديق
كذلك اذ هو أيضا من أبناء جعفر الصادق التي أمه فروة بنت القاسم بن محمد
ابن أبي بكر الصديق وأما أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ولذا كان
يقول أي جعفر الصادق ولذي الصديق مرتين ويقال له عمود الشرف وعين
هنا قلت

من مثلنا ناس نحن جدودنا المصطفى والصنو والصديق
والحسان الطيبان وضرنا عمر وعثمان البقيت فبقوا

ووليننا الرحمن جل جلاله شكراله ياربنا التوفيق
وقولي وصهرنا الى اخره معناه أن عمر تزوج بنت فاطمة وعثمان بنى الرسول
صلى الله عليه وسلم فهما صهران والبقية أي بقية العشرة التي بالجنة
مبشرة عصبة لعودهم الى الرسول في النسبة والشجرة وهو من قولهم في
الفرائض العصبة تأخذ ببقية أصحاب الفرائض وقوله ودولته مبتدأ
(ويطلب) يطلب (الدعاء) خبر من أهله في حينه ومحل (مأملي الوعاء)
بكسر الواو وتضم وتم من الظرف والمعنى يطلب الدعاء مأملاً لماعون
الحسنى والمعنوى الدينى والنبوى (وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلم) ختم بها كما جرت به العادة لقوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلساً
لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم الا كان عليهم ترة فان شاء
عذبهم وان شاء مغفر لهم رواد الترمذى وابن ماجه والثرى كعدة النقص وفي
رواية الا كان عليهم حسرة يوم القيامة وان دخلوا الجنة في والى هنا انتهى
المتن وكان تمامه ثاني يوماً ابتدأه وهو ثالث أيام التشريق من عام ألف
ومائة وخمسين وستين وتتمام هذا الشرح فمضى يوم الثلاثاء غرة رجب
الاصم الحرام المحترم عام ألف ومائة وسبعين والمطلوب من الاخوان
الصفح عن الزلل والعفو عن العلل والستر لى الخلل فان النقص
ذاتى والوقص صفاتى والوصم سماتى فنى والتمام وأنا عين الملام
واللام لا يلام والسلام هذا وأختم ذلك بما روى عن علي رضي الله عنه
أنه قال من أحب أن يكتال بالمكئال الا وفى فليقل آخر مجلسه أو حين يقوم
سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين ورواه الشعبي مرسل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
سره أن يكتال بالمكئال الا وفى فليقل فى آخر مجلسه سبحان ربك الى آخرها

وأقول بحمد سيدي ومالكي وأنا خادم التصحيح
عبد محمد بن مصطفى المالكي

الحمد لله على جليل نعمائه والصلاة والسلام على أشرف أنبيائه وآله
الطيبين الطاهرين وأصحابه وأنصاره أجمعين وبعد فلما كان العلم
أجهى مطلب وأسنى مآرب وأحسن غنمة وأرفع من كل شيء عتبة
يتنافس في اقتناصه المحصلون ويباهي بتحصيل قوائمه الراغبون
لأسماء العلم المتلقى عن أكابر علماء المسلمين الذي هو زير يسير من علوم
سيد المرسلين وكان من أجل ما ألف فيه الكتاب الجليل الصنع الجميل
التهذيب والوضع المسمى بالإيضاح المبين في فرائض الدين الفنى عن
التعظيم والتجليل وعن التوصيف بكل وصف جليل لا يسع المبتدى
الالمبادرة إلى اقتنائه والمنتهى إلى الوقوف على عباراته وأنبأته كيف
لا وهو صنيع خاتمة العارفين قدوة السالكين المهيمين الواصلين إلى
علام الغيوب سيدى عبد الله الميرغنى الشهير بالمحبوب فذلك
استدب لطبعه لموم نفعه بالمطبعة الطارضية في الآفاق بجودة
التصحيح وحسن الأدوات والآلات مطبعة بولاق حضرة الشاب
النجيب الذكى الأملئ الأريب من هو فى اقتناص شوار العلم والادب
مقدام جناب السيد محمد عبد السلام وقام الله ورقاه وبلغه مناه
وفوق ما يتناهى وكان تمام طبعه وبدون تماره وينعه فى ظل الحضرة
الفضيمة الخديوية وعهد الطلعة المهيبة الداورية من بلغت به رعيتيه
غاية الأمانى أفندينا المعظم (عباس باشا حلى الثانى) آدم الله

أيامه ووالى على رعيته إتمامه ملحوظاً هذا الطبع الجميل ينظر من
عليه أخلاقه تنفي حضرة وكيل المطبعة الأميرية محمد بك حسنى
فى أوائل ربيع الأول سنة خمس عشرة بعد ثمانمائة
وآلف من هجرة من خلقه الله على أكمل
وصف صلى الله عليه
وسلم وعلى آله وصحبه
وشرف وكرم

Bibliotheca Alexandrina



0407788